

REPRINT FROM THE PANDIT.

UC-NRLF



५B 668 959

पातञ्जलदर्शनम्

Naṣṣakṛta bhāṣyachāyā akhyavṛttisāhitam
नागेशकृतभाष्यछायाख्यवृत्तिसहितम्

काशीस्थराजकीयसंस्कृतपाठशालीयन्यायाध्यापक-
तर्कतीर्थन्यायरत्नश्रीजीवनाथमिश्रेण
परिशोधितम् ।



BENARES:

PRINTED AT THE MEDICAL HALL PRESS.

1908

Price Rs 2-12-0

मूल्यम् २॥-१२-०

(३)

श्रीगणेशाय नमः ।

श्रीमन्नागेशभट्टरचिता पातञ्जलसूत्रवृत्तिः ।

नत्वा पतञ्जलिं देवं योगवृत्तिं लिखाम्यहम् ।

ह्यायया व्यासभाष्यस्य तद्गूढार्थप्रकाशिकाम् ॥ १ ॥

ननु 'एतेन योगः प्रत्यु^(१)क्त' इति व्याससूत्रेणस्य शास्त्रस्य प्रत्याख्यानात्किमेतच्छास्त्रविस्तारेणेति चेन्न, 'साङ्ख्यज्ञानेन योगमार्गेण वा न निश्चेयसमधिगम्यत इती'ति तद्वाच्यमुपादाय 'उपनिषद्वेद्यस्य तत्त्वज्ञानस्य योगापेक्षाऽस्त्येव, न जातु योगशास्त्रोक्तयमनियमादिबहिरङ्गेषामन्तरङ्गं च ध्यानधारणासमाध्यादिमन्तरा औपनिषदाऽऽत्मसाक्षात्कार उदेति' इति मिश्रग्रन्थेन सामाधानात् ।

(१) तत्र हि भाष्ये यथा साङ्ख्यस्मृतिः श्रुतिप्रतिकूलतया स्वातन्त्र्येण प्रधानस्य कारणत्वं महदादीनां च कार्यत्वं प्रतिपादयति तथा योगस्मृतिरपीति साङ्ख्यस्मृतिप्रत्याख्यानेनेयमपि प्रत्याख्याता वेदितव्यत्वप्रतिदेशार्थं सूत्रम् । न त्वैवं तुल्यन्यायेन साङ्ख्यस्मृतिप्रत्याख्यानेनैव गतार्थत्वादतिदेशो व्यर्थः, 'श्रोतव्या मन्तव्यानिदिध्यासितव्याः' 'चिरञ्जितं स्याप्य सर्वं शरीरं' इत्यादिना श्रुताश्रयतरोपनिषदि योगस्यासनादिकल्पनापुरस्सरं बहुप्रपञ्चितत्वात् 'तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणां' 'विद्यामेतां योगविधिं च कर्त्तुं' इत्याद्यनेकजिह्वैश्च वेदबोधितत्वतत्त्वज्ञानाभ्युपायत्वप्रतिपत्तावष्टकादिस्मृतिवद्योगस्मृतेरपि प्रामाण्यगते तद्विधितप्रधानादिष्वपि वेदाविच्छेदत्वप्राप्तावतिदेशस्य सार्थत्वात् । तथा च वेदनिरपेक्षेण साङ्ख्यमार्गेण योगमार्गेण वा न निःश्रेयसाधिगमः 'तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽपनाये'त्यादिश्रुतिविरोधात् । तत्रोक्तानि ज्ञानध्यानादीनि तु वेदिकान्येव प्रत्यासत्तेः । येन त्वं ज्ञेयाविरोधस्तेनेष्टमेव तयोः प्रामाण्यमिति प्रतिपादितम् । मिश्रेश्च तुल्यन्यायेन प्रधानादिष्वप्रमाणं यमादिष्वपि तथा स्यादित्याशङ्क्यास्य शास्त्रस्य प्रधानादिनिरूपणमात्रतात्पर्यकस्य वेदान्तश्रुतिविरोधादप्रामाण्यं स्यात्स्याच्च तेन योगादिष्वप्यनास्था न चेह तथा योगश्रुत्यादनन्तरं शास्त्रं प्रधानादि निमित्तीकरोति । अविशेष्येऽप्रामाण्येन विशेष्येऽप्रामाण्यं चेद्वैसादावप्रमाणं बहुरूपेण्यप्रमाणताम् भूयात्तस्माद्वेदान्तश्रुतिविरोधात्प्रधानादिरस्याविश्रयो न तु ध्यानादिसप्रपञ्चयोगेण्यप्रामाण्यमित्यादिना व्यवस्थापितमस्य शास्त्रस्य प्रामाण्यमिति ॥

श्रुतिविरुद्धं प्रधानादिसत्त्वमिति मियोक्तेश्च । तत्प्रकरणे एव 'द्वैतिनो-
 हिते साङ्ख्या योगश्च नात्मेकत्वदर्शिनः' इति भाष्यमुपादाय ये
 प्रधानादिनिरूपणमात्रतात्पर्येकतया तच्छास्त्रं व्याचक्षते इत्यर्थे इति
 मियोक्तम् । तथा तत्प्रकरणे एव भाष्ये सर्वाणि तर्कस्मरणानि एतेन
 प्रतिवक्तव्यानि, ननु तान्यपि तर्कोपपत्तिभ्यां तत्त्वज्ञानायापकुर्व-
 न्तीति चेदुपकुर्वन्तु फलपर्यवसायि तत्त्वज्ञानन्तु वेदान्तवाक्यजमेव,
 'नावेदविन्मनुते तं त्वोपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'त्यादिवाक्येभ्य इत्यु-
 क्तम् । अत एव ।

मुक्तिर्योगात्तथा योगात्सम्यग् ज्ञानं महीयते ।

तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽधिकः ॥

इत्यादिस्मृतिषु योगो मोक्षहेतुतयोक्तः ॥

स किं स्वरूपः किमुपायः किं द्वारा च ज्ञानमोक्षयोः कार-
 णमित्यादिजिज्ञासुशिष्यावधानाय भगवान्पातञ्जलिस्तदनुशसनारम्भ-
 मतिजानीते ।

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

अथाथशब्द आरम्भरूपाधिकारार्थः, स्वरूपेण दध्यादिव-
 न्मङ्गलमपि । योगोऽनुशास्यते विविच्य बोध्यते, नेनेति योगानुशा-
 सनं शास्त्रम् । अनेन (२) हिरण्यगर्भाद्युपदिष्टस्येव योगस्य विविच्य
 बोधनमत्र ध्वनयता प्रामाण्यमस्य सूचितम् । एवञ्च योगानुशासनं
 शास्त्रमधिकृतं वेदितव्यमित्यर्थः ॥

तत्र योगलक्षणमाह ।

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

अत्र सर्वशब्दायहृणात्सम्प्राप्तायोगस्यापि लक्ष्यत्वं बोधि-

(२) 'हिरण्यगर्भा योगस्य वक्ता नाम्नः पुरातन' इति बाङ्गवल्क्यस्मृतेः ।

तम् । सर्वचितवृत्तिनिरोधरूपासम्पत्तातस्य चेत्युभयस्येदं लक्ष-
णम् । युजसमाधावित्यनुशासनादिदं लब्धम्, समाधिश्च वृत्तिनि-
रोध एव । अङ्गभूतसमाधिस्त्वप्ये वक्ष्यते । नन्वेवं यत्किञ्चिद्वृत्ति-
निरोधः सम्पत्तात इति लब्धं तच्चायुक्तं सर्वभूमिषु बुद्धौ तत्स-
त्वात् । तथा हि चिप्रं मूळं विचिप्रं एकाग्रं निरुद्धमिति षष्ठ-
चित्तस्यावस्थाः । चित्तं हि सात्त्विकराजसतामसगुणयुक्तं सत्त्वरज-
स्तमश्चात्मकत्वात्, तच्च तत्त्वज्ञानादयस्सात्त्विकाः प्रवृत्त्यादयो राज-
साः निद्रादयस्तामसाः । एते हि सत्त्वादिद्रव्याश्रितत्वाद् गुणा उच्यन्ते
सत्त्वादीनि तु द्रव्याण्यपि रज्ज्वारम्भकतन्तुवदेव गुणा उच्यन्ते ।
तच्च सत्त्वप्रधानमपि चित्तं यदा स्वोपसर्जनरजस्तमसंसर्गादणिमा-
द्येश्वर्यशब्दादिविषयानुरक्तं तदा क्षिप्रावस्थमित्युच्यते यथा दैत्य-
दानवानाम्, तदेव यदाभिभूतरजस्कतमसनुविद्धं तत्संसर्गादधर्मा-
ज्ञानावेराग्यानेश्वर्यनिद्रादिमदुवति तदा मूढावस्थं यथा रक्षःपिशा-
चादीनाम्, तदेव यदा प्रवीणतमस्करजोमाषांसंसर्गात्सर्वविषयाकारवृ-
त्तिमदुर्मज्ञानवेराग्येश्वर्यप्रियं तदा विक्षिप्रावस्थं यथा हिरण्यगर्भादिदे-
वानाम् । ऐश्वर्यमप्रतिहतेच्छत्वन्तद्विपरीतमनेश्वर्यं, तच्च विक्षिप्रं क्षिप्रा-
द्विशिष्टं सत्त्वाधिष्ठेन समादधदपि चित्तं रजोमाषयाऽन्तराऽन्तरा
विषयान्तरवृत्तिमत्त्वादास्वपि यत्किञ्चिद्वृत्तिनिरोधसत्त्वादतिव्याप्ति-
रिति चेन्न । 'तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानमि'त्युत्तरसूत्रसाहित्येनास्य
लक्षणत्वात् । द्रष्टुरात्यन्तिकस्वरूपावस्थितिहेतुचित्तवृत्तिनिरोधत्व-
स्येव लक्षणत्वात् । यद्वा क्लेशकर्मादिपरिपन्थिचित्तवृत्तिनिरोधत्वं
लक्षणं, प्रलयकालीनस्य समयसुषुप्तिकालिकस्य च निरोधस्य व्यावृ-
त्तये चात्यन्तिकेति । उक्तासु च तिसृषु भूमिषु सन्नपि निरोधो बहु-
लविशेषशेषभूतत्वाच्च स्वरूपावस्थितिहेतुर्नैव क्लेशादिपरिपन्थीति

जातिव्याप्तिः । एकाग्रं तु यदा विज्ञेयहेतुरजस्तमोलेशेनापि रहितं
 बुद्ध्यात्मरूपयोस्सत्त्वपुरुषयोरन्यथाख्यातिरूपविवेकख्यातिमाचवृत्तिकं
 तदोच्यते । यच्च वर्तमानः समाधिः परमार्थभूतं वस्तु साक्षात्कारयति
 अविद्यादिपञ्चक्रेशान् क्षिणोति कारणोच्छेदाच्च धर्माधर्मरूपाणि
 बुद्धिपुरुषयोर्बन्धकारणानि अदृष्टेत्पादाक्षमाणि करोति, असम्प्रज्ञातं
 प्रत्यासन्नं करोति अयमेव सम्प्रज्ञातस्समाधिः । सम्यक् प्रज्ञायते
 साक्षात्क्रियते ध्येयमस्मिन्नित्यर्थात् । अयञ्च वितर्कानुगतो विचारानु-
 गत आनन्दानुगतोऽस्मितानुगत इति चतुर्धाऽप्ये वक्ष्यते । एतेष्वेव
 क्रमेण मधुमती मधुप्रतीका विशेषा संस्कारशेषा भूमिरिति च
 संज्ञा वक्ष्यन्ते अस्येव पराकाष्ठा धर्ममेधसमाधिरित्युच्यते । अस्येव परं
 प्रसङ्गानमिति तान्त्रिकी संज्ञा । अथ च सम्प्रज्ञाते धर्मादिषु संसार-
 हेतुत्वदोषदर्शनात्सात्त्विकी वृत्तिमुपादाय रजस्तमोरूपेतरवृत्तिनिरोधे
 विवेकख्यातिनिष्ठा ततो विवेकख्यातेरप्यनात्मत्वसाक्षात्करणात्
 तथापि वैराग्ये सर्ववृत्तिनिरोधरूपोऽसम्प्रज्ञातस्समाधिः । तथा हि
 चित्तिशक्तिः पुरुषाख्याऽप्रकाशरूपं द्रव्यं पूर्वधर्मापाये धर्मान्तरो-
 त्यतिरूपपरिणामरहिता अत एव कूटस्थनित्या अक्रियत्वेन बुद्धि-
 बद्धिष्यदेशागमनादसंचाररूपा ऽप्रतिसङ्गमवती, अत एवासङ्गा बुद्ध्या-
 निवेदितविषया सुखदुःखमोहात्मकत्वरूपा ऽशुद्धिरहिता पूर्णत्वरूपा-
 नन्तत्ववती । विवेकख्यातिस्तु सत्त्वगुणकार्यत्वात्तदात्मिका परि-
 णामिनी अत एव विवेकाकारधारिणी दीपशिखावद्विषयेषु सञ्चरण-
 शीला सुखाद्यशुद्धिमती परिच्छिन्ना चेति तस्यामनात्मत्वाद्विदोषद-
 र्शनात्तत्फलसिद्धेश्च तस्यामप्यलम्पत्ययरूपवैराग्यवच्चित्तं तामपि
 निरुणद्धि परवैराग्येण हेतुना सा स्वयमेव लीयते तदा निरुद्धावस्थ-
 मित्युच्यते सुषुप्ता जाग्रदादिवृत्तिवत् । शर्करास्त्रादेनेव गुडदोषाभि-

व्यक्तेर्विवेकख्यातेर्दोषदर्शने पुरुषदर्शनोपयोगः । किञ्च यावद्वृत्तिदो-
षालिप्तत्वेनात्मा न गृह्यते तावच्चित्ते परमप्रियात्मत्वभ्रमादोषदर्श-
नेऽपि न वृत्तिविषयवैराग्योत्पत्तिः । निरोधश्चात्र चित्तस्य वृत्तिसंस्कार-
शेषावस्थारूपः । अभावस्याधिकरणावस्थाविशेषमात्ररूपत्वात् । सा
चावस्था संस्कारपरिणामधारा तत्तत्काले संस्कारतारतम्यस्यैव चित्ते
स्वीकारात् । न तु वृत्त्यभावमात्रम् । तत्त्वे संस्कारसौक्ष्म्यानुभवा-
ज्जनकत्वानुपपत्तेः । निवृत्त्याख्ययत्नवत्कश्चिद्भाषपदार्थो निरोध
इत्यन्ये । अत एवायं निर्बीज इत्युच्यते । बीजस्य संस्कारस्य
तत्त्वज्ञानपर्यन्तस्याशेषतो दाहात् । अत एवास्य स्वरूपावस्थितिहेतुत्वं
क्लेशादिपरिग्रह्यत्वं च । एतेनासम्प्रज्ञातेऽपि निर्विकल्पकमात्मज्ञानं
स्वरूपसद्बुद्धिरूपं तिष्ठतीत्यपास्तम् । सम्प्रज्ञातएव निर्विकल्पकमात्म-
ज्ञानस्य वक्ष्यमाणत्वात्सम्प्रज्ञातस्य तु स्वरूपावस्थानहेतुत्वं ज्ञानद्वारा
एतद्द्वारा च बोद्धव्यम् । ननु विषयान्तरसञ्चाररूपप्रतिबन्धकनिवृ-
त्तिरूपतया सम्प्रज्ञातस्य ज्ञानहेतुताया तदङ्गानां च ज्ञानहेतु-
ताया वक्ष्यमाणत्वेन ज्ञानेनैव मोक्षस्य 'तस्य तावदेव चिर'
मित्यादिश्रुतिसिद्धतया सिद्धावसम्प्रज्ञातो व्यर्थ इति चेन्न । ज्ञाने
जातेऽपि प्रारब्धकर्मणा देहधारणस्यावश्यकत्वेन तदानीमपि बाह्या-
भ्यन्तरवृत्तिभिर्दुःखस्य जायमानत्वेन तदुपानाथं तदुपयोगात् ।
ज्ञानेन तु प्रारब्धकर्मोपभोगोत्तरमेव मोक्षोऽन्यथा जीवन्मुक्तिप्रति-
पादकश्रुत्यसङ्गतिः स्यात् । असम्प्रज्ञातयोगस्तु अखिलसंस्कारदाहक-
तया भोगसंस्काराख्यसहकार्यभावेन तस्य फलादातृतया प्रारब्धक-
र्मोप्यतिक्रम्य शीघ्रमोक्षदायक इति विशेषात् । न हि भोगसंस्का-
रस्य निःशेषतो दाहे प्रारब्धकर्मोऽपि फलायात्तं दृष्टकारणाभावात् ।
योगाग्निदग्धकर्मो च योचिरादित्युक्तेस्तत्र संकोचे मानाभावाच्च ।

ज्ञानाग्निस्सर्वकर्ममाणीत्यादौ त्वगत्या संकोचः । 'तस्य तावदेव चिर'मिति ज्ञानविषयकप्रभुतेः जीवन्मुक्तिश्रुतेश्च । अद्वैतमुक्तप्रारब्ध-
कर्मणामपि नाशः कर्मविषयाकोक्तप्रायश्चित्तादिनेव । तदुक्तम् ।
'नास्ति साङ्ख्यसमं ज्ञानं नास्ति योगसमं बल'मिति । बलं प्रारब्धा-
तिक्रमिण्य शीघ्रमोक्षहेतुः । किञ्च सर्ववृत्तिनिरोधं विना न मोक्षः
आत्यन्तिकदुःखनिवृत्तिर्हि सः, दुःखञ्च पुरुषस्य चित्तवृत्त्योपाधिकमु-
पाधिनिवृत्त्येव चोपाधिकनिवृत्तिः अत्यन्तवृत्तिनिरोधेनेव च चित्तस्य
प्रलयः । 'मुक्तिर्हित्वाऽन्यथाभावं स्वरूपेण व्यवस्थिति'रिति स्मृतेरात्य-
न्तिकस्वरूपावस्थानस्येव मोक्षत्वादित्याहुः । केचित्तु प्रारब्धनाशेऽपि
संस्काराणां सत्त्वेन विदेहादिवत्प्राप्रबन्धपरामर्शाय खिलसंस्कारदाह-
कासम्प्रज्ञातोऽपेक्षित एवेत्याहुः । सुषुप्तावपि निद्रारूपा वृत्तिरस्त्येवेति
न तत्रातिव्याप्तिः । तदोक्तविशेषणाभावाच्च ॥

नन्वसम्प्रज्ञातावस्थे चित्ते विषयाकारवृत्तिविषयकबोधस्वरूपः
पुरुषः केन रूपेण तिष्ठति किं व्युत्थानवत्प्रकाशरूप एव किन्तु
वृत्त्याख्यदृश्याभावाच्च पश्यति, अथ वा दशादिक्षये दीपवत्त-
श्यतीत्याशङ्कयामाह ॥

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

तदेत्यनेन योग्यताबलात्सर्ववृत्तिनिरोधः परामृश्यते । तदा
ऽसम्प्रज्ञातयोगकाले द्रष्टुः चित्तिशक्तेः पुरुषस्य स्वरूपे निर्विषयचेत-
न्यभावे आरोपितशान्तघोरमूढरहिते प्रकाशेऽवस्थानमित्यर्थः । यथा
जपाऽप्याये स्फटिकस्यालोहिते स्वस्वरूपेऽवस्थानमेवञ्च तदा वृत्त्यात्म-
कदुःखाभावः पुरुषार्थ इति बोध्यम् । पुरुषस्य चेतदेव स्वरूपं
न बुद्धिवृत्तिविषयबोधस्तस्योपाधिकत्वात् उपाधिनिवृत्तावप्यपहि-

तानिवृत्तेर्न तन्नाशप्रसङ्गः । तच्च चरमासम्पन्नातेऽशेषसंस्कारक्षया-
श्रितेन सह वृत्तीनां निरोधे योपाधिकरूपनिवृत्तावात्पन्निकस्य रूप-
वस्थानं मोक्षे इति दिक् ॥

ननु व्युत्थानदशायामप्यात्मा एवं रूप एव तदा दुःखित्वा-
द्यङ्गीकारे परिणामित्वापत्तिस्तथा रूपञ्च नानुभूयते कुत इत्यत आह ॥

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

इतरत्र व्युत्थाने चित्तेन सह द्रष्टुर्वृत्तो तदवच्छेदेन साह-
चर्यमित्यर्थः । व्युत्थाने हि बिम्बप्रतिबिम्बरूपयोर्बुद्धिर्वृत्तिपुरुषवृ-
त्त्योस्साहचर्यम् । तदुक्तम्भाष्ये 'व्युत्थाने याश्चित्तवृत्तयस्तदविशिष्ट-
वृत्तिः पुरुष' इति । वृत्तयश्च दीपस्य शिखा इव भङ्गुराश्चित्तस्या-
वस्थापरिणामा द्रव्यरूपास्त्रिगुणकार्यत्वात्सुखदुःखमोहान्प्रयतया शा-
न्तधोरमूढाख्याः स्वसंयुक्तायांकारास्तदविलक्षण्यश्च पुरुषस्यापि ।
तस्य दर्शितविषयत्वात् । विषयदर्शनं च स्ववृत्त्याहूतविषयस्य प्रति-
बिम्बरूपेण चित्याधानम् । एवञ्च तत्प्रतिबिम्बान्येव पुरुषस्य वृत्तयः
प्रतिबिम्बनमपि तासु स्वीयत्वाभिमान एव नैतावता तस्य कूटस्थ-
त्वहानिः । एवञ्च तादृशवृत्तिसाहचर्याच्चित्तिरपि दुःखादिमतीवा
कर्ष्यपि कर्ष्याभोक्त्र्यपि भोक्त्रीव यद्वर्षति स एव पुरुषस्य दुःखा-
भ्यवहरणरूपो दुःखभोगस्तादृशदुःखहानमेव चास्य मोक्षः । इदमेव
वृत्त्योस्साहचर्यमभिप्रेत्य पञ्चशिखाचार्यैरुक्तम् 'एकमेव दर्शनं ख्याति-
रेव दर्शनम्' इति । ख्यातिर्बुद्धिर्बुद्धेः पुरुषस्य दर्शनं तदेव दर्शनं
ज्ञानमत एकमेव दर्शनमिति भ्रमे लोकाणामिति तदर्थः । वस्तुत इदं
चित्तस्य दर्शनमपरं पुरुषस्य दर्शनं चैतन्यरूपं तत्तु न लोकप्रत्यक्ष-
गोचरोपित्वागमानुमानगोचर एवेति भावः । यत्त्वहं सुखीत्यादि-
प्रत्ययान्मनः संयोगेन निमित्तेनात्मन एव पारमार्थिकीवृत्तिरित्या-

बुस्तन्न, परिणामित्वापत्तेः । मनःसंयोगात्मनोऽभयोः कारणाताम-
पेक्ष्य मनस्त्वेनैव हेतुत्वे लाघवाच्च । अहं कर्ता अहं सुखीत्यादि-
प्रत्ययास्त्वहं गौर इत्यादिभ्रमशतान्तःपातित्वेन न प्रमाणभूताः

प्रकृत्येव च कर्माणि क्रियमाणानि सर्वशः ।

यः पश्यति तथात्मानमकर्तारं स पश्यति ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च । ननु सविषयवृत्तिस्फुरणं चेत-
नसम्बन्धादेव भवतु सम्बन्धश्च दूरस्थवनस्पत्यादिव दोषवशा-
ज्जायमानो यो बुद्धिपुरुषयोरेकताभ्रमः 'सुख्यहं जानामि'त्याका-
रस्तद्विषयत्वमतः परस्परप्रतिबिम्बकल्पना व्यर्थेति चेन्न । विभो-
श्चेतन्यस्य सर्वसम्बन्धात्सर्वदा सर्वस्तुभानवारणाय चेतने बुद्धि-
वृत्तितद्विषयमाचयाहकत्वाय च प्रतिबिम्बस्वीकारात् । नचान्नान
ज्ञानप्रतिबन्धकं चेतन्ये कल्पनीयं, 'दुःखाज्ञानमया धर्मोः प्रकृते-
स्ते तु नात्मन' इति स्मृतिविरोधात् । तस्मादर्थभानस्य कादाचि-
त्कत्वायार्थाकारतेवार्थग्रहणं वाच्यं बुद्धिवृत्ते तथा दृष्टत्वात् । सा च
तत्प्रतिबिम्बनं विनाऽनुपपन्ना, यद्यप्यर्थाकारता बुद्धौ परिणामरूपा न
प्रतिबिम्बरूपा स्वप्नादौ विषयाभावेन तत्प्रतिबिम्बासम्भवात् । तथापि
पुरुषे प्रतिबिम्बरूपेव, विद्यमानवृत्तिमाचयाहके पुंसि तेनैवोपपत्तेः ।

संलक्षते यथा रक्तः केवलः स्फटिको जनेः ।

रञ्जकाद्यपधानेन तद्वत्परमपूरुषः ॥

इति स्मृतिश्च । संस्कारशेषाया बुद्धेस्तु न प्रतिबिम्बः,
वृत्त्यतिरेकेण प्रतिबिम्बनासामर्थ्यात् । अतो नासम्प्रज्ञातयोगानुप-
पत्तिः । एवं बुद्धावपि चित्प्रतिबिम्ब आवश्यकः, अन्यथा चेतन्य-
भानानुपपत्तिः साक्षात्स्वदर्शने कर्तृकर्मविरोधात् । एवञ्च बुद्ध्याकृठ-
स्येवात्मनो घटादिवज्ज्ञेयत्वमयमेव चिच्छायापत्तिश्चिदाकारतेति

बोध्यते । उपाधौ प्रतिबिम्बश्च बिम्बाकारो बुद्धेः परिणाम एव स
च साविमास्यः । जलादावपि सूर्याद्याकारबुद्धिपरिणाम एव सूर्यो-
दिप्रतिबिम्बः एवं चित्तिप्रतिबिम्बोपि घृत्याकारो बुद्धिपरिणाम एव
सोयमभिमानात्मको द्विविधोऽपि । एतेनारूपत्वात्प्रतिबिम्बासम्भव
इति परास्तम् । अस्मादेव परस्परप्रतिबिम्बरूपाट्टोषादेकताभ्रमो ऽहं
कर्ता सुखी जानामीत्यादिरूपः, यच्चेतन्ये बुद्धिवृत्त्याकारतारूपं
बुद्धिवृत्तिसारूप्यमेतदेव चेतन्यस्यार्थोपरकवृत्तिभानं तदाकारश्च
घटमहं जानामीत्यादिः, घृत्यंशस्य दोषविशेषवशात्प्रमोषे अयं घट
इत्यप्यकारः । यद्यपि चित्प्रतिबिम्बेनैव तत्प्रतिबिम्बविशिष्टाया
घृतेर्विषयाकारत्वेनैव वृत्तिप्रकाशनं घक्तुं शक्यते, तथापि जानामीत्येवं
बुद्धिघृतो भासमानं प्रतिबिम्बचेतन्यं स्वज्ञेयं न सम्भवति कर्तृक-
र्मविरोधादतस्तच्च बिम्बचेतन्येन भानावश्यकत्वे सर्वत्र तथैव
कल्पनं युक्तम् । ननु चित्तवृत्तीनां प्रतिनियततत्तत्पुरुषमात्रबोध्यत्वे
किं नियामकमिति चेन्न, बुद्धिपुरुषयोः प्रतिनियतानादिस्वस्वामि-
भावसम्बन्धस्य नियामकत्वात्तथाहि, यथाऽयस्कान्तमणिः स्वस्मिन्ने-
वायस्संनिधीकरणाच्छल्यनिष्कर्षाख्यमुपकारं कुर्वन् स्वामिनः स्वं
भवति भोगसाधनत्वादेवं चित्तमप्ययःसदृशविषयस्य स्वस्मिन्स-
न्निधीकरणेन दृश्यत्वरूपमुपकारं कुर्वन्पुरुषस्य स्वं भवति स्वामिनो
भोगसाधनत्वादतो न परचित्तवृत्तिसारूप्यं परस्परयोः स्वस्वामिसम्ब-
न्धाभावात् अयमेव भोक्तृभोग्यभावः, नचास्य प्रलयेऽभावात्कथम-
नादित्वं, स्वभुक्तवृत्तिवासनावत्त्वस्यैव बुद्धौ पुरुषस्वत्वरूपत्वात्, इद-
मेव च तस्य भोग्यत्वम् । एवञ्जानादोश्चित्तपुरुषयोरानादिरेवायं सम्बन्धः
प्रलयेऽपि कारणावस्थतया चित्तं तिष्ठत्येव । अन्यथा धर्मो धर्मसं-
स्कारादीनामाश्रयं विना प्रलयेऽवस्थानानुपपत्तेः । सृष्टिकाले च पुन-

स्तादृशवासनाविशिष्टमेव तत उत्पद्यते तत्पुरुषसम्बद्धमेव ।
 वर्षाऽपगमे मृदावमुपगतोऽपि मण्डूकः पुनर्वर्षाकाले तथैव प्रादुर्भवति
 यथा तद्वत् ॥

चित्तस्य कृत्यादिलक्षणबहुवृत्तिकत्वे सत्यपि निरोद्धव्या वृत्तयः
 पञ्च प्रकारा एवेत्याह ।

वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाऽक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

येः प्रमाणादिलक्षणव्यापारैश्चितं जीवति ते तद्वृत्तय उच्यन्ते
 द्विषादीनां याजनादिवत् । वृत्तय इत्युद्गतावयवभेदसमूहपरमिति
 बहुवचनम् । स च समूहो वक्ष्यमाणपञ्चप्रकारावयवक इत्यर्थः ।
 तत्र क्लिष्टावदक्लिष्टा अपि निरोद्धव्या एव, तत्राक्लिष्टा उपादाय
 क्लिष्टानां निरोधः तासाम्परवैराग्येणेति क्रमः । 'सत्त्वेनान्यतमे
 इत्यात्सत्त्वं सत्त्वेन चैवही'ति स्मृतेः । तत्र सर्वासां वृत्तीनां त्रिगुणा-
 त्मकत्वेऽपि दुःखाख्यक्लेशफलिका विषयाकारवृत्तयः क्लिष्टाः, यतो
 विषयाकारवृत्तिजन्यतृष्णया तत्साधनार्थं यजमानस्य परपीडानुस-
 हाभ्यां धर्माधर्मौत्पत्तो दुःखधारा भवति । यास्त्वविद्याकामकर्मा-
 दिकूपकारणनाशकत्वात्सत्त्वादिगुणारभ्या विवेकख्यातितत्साधनस-
 म्बद्धास्ता अक्लेशफलकत्वादक्लिष्टाः । तत्राद्यास्तामस्यः । अन्त्या-
 स्सात्त्विक्यः । क्लिष्टाक्लिष्टमिश्राजस्यस्त्वचैवान्तर्भूताः । तथा हि
 क्लिष्टप्रवाहे पतिता अक्लिष्टाः क्लिष्टशब्देनैव गृहीता भवन्ति एवमक्लि-
 ष्टच्छिद्रेषु क्लिष्टाक्लिष्टशब्देनैव गृहीता भवन्ति ताभ्यां क्लिष्टाक्लिष्टा
 एव संस्काराः । संस्कारैश्च पुनर्वृत्तय इत्येवं संसारानर्थबीजं जीव-
 भ्रामकं चक्रमनिशमावर्तते तस्य च स्तम्भने प्रलये च निरोध एवो-
 पायः । यतो निरोधावस्थं चित्तं क्रमेण समाप्यमानाधिकारमात्मा-

विभागेन निर्दुःखतया तिष्ठति व्युत्थानपर्यन्तं सम्प्रज्ञाते, असम्प्र-
ज्ञाते त्वभ्यासपाटवेनाखिलसंस्कारैः सहात्यन्तिकं लयं गच्छती-
ति दिक् ।

ताश्च पञ्च प्रकारा वृत्तय आह ॥

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

स्पष्टम् । वृत्तयश्चेतेः प्रकारैः पञ्चप्रकारत्वात्पञ्चावयवविका-
यवेति सिद्धम् ।

तत्र प्रमाणान्याह ॥

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

अनधिगततत्त्वबोधः प्रमा अविसंवादिज्ञानं वा प्रमा तत्क-
रणं प्रमाणमिति सामान्यलक्षणं, तत्रेन्द्रियरूपसञ्चारमार्गेण चित्तं
बाह्यवस्तुपरगात्सर्ववस्तुवासनावत्वेन तदर्थोकारतया परिणमते,
स च परिणाम इन्द्रियेण सहेव चित्तस्य शङ्खपेत्याद्याकारतायां
नयनादिगतपिताद्यन्वयात् । एतावतैव चक्षुरादीनां करणत्वेप-
चारः । तत्र तद्विषया उपरक्तवस्त्वाकाराः सामान्यविशेषात्मनो न
तु सामान्यमात्ररूपस्य नापि विशेषमात्ररूपस्य नाप्युभयवतोऽवयववि-
रूपस्यार्थस्य सामान्योपसर्जेना विशेषावधारणप्रधाना या चित्तस्य परि-
णामभूता प्रभावद्रव्यरूपा वृत्तिः सा प्रत्यक्षं प्रमाणम् । अर्थस्येत्य-
नेन विपर्ययव्यवृत्तिः, विशेषावधारणप्रधानेत्यनेनानुमानागमयोर्व्या-
वृत्तिः, उपरक्तवस्त्वाकारेत्यनेन स्मृतिव्यावृत्तिस्तस्य च वृत्तिरूपक-
रणस्य फलम्पुरुषनिष्ठचित्तवृत्तिविषयकस्तया धृत्या विशिष्टो बोधः
पुरुषार्थमेव करणानामवृत्तेः । स च बोधो विषयदेशएव विभुत्वात् ।
वृत्तिपुरुषयोर्विशेषः क्षीरेष्वादिमाधुर्यस्येव विवेकिनामनुभवगोचरः
यद्यपि पुरुषस्वरूप एव बोधस्तथापि परेषां गगने शोचमिति वद्ग-

नकार्यं श्रोत्रमिति वच्च विशिष्टाविशिष्टभेदेन पुरुषनिष्ठ इति फलमिति
चेत्याद्युपपादम् । वृत्तेः करणत्वञ्च फलायोगव्यवच्छिन्नकारणत्वरूपं
चक्षुरादीनां वृत्त्याख्यप्रमाकरणत्वञ्च व्यापारवत्करणत्वञ्च, तदुक्त-
मभियुक्तेः ।

प्रमाता चेतनश्शुद्धः प्रमाणं वृत्तिरेव च ।

प्रमार्थाकारवृत्तीनां चेतने प्रतिबिम्बनम् ॥

प्रतिबिम्बितवृत्तीनां विषयो मेय उच्यते ।

वृत्तः साक्षिभास्याः स्युः करणस्यानपेक्षणात् ॥

साक्षाद्वर्णनरूपं च साक्षित्वं साङ्ख्यसूचितम् ।

इति । वृत्तेस्तदाकारचेतन्यस्य च साक्षात्परम्परया वा
बुद्ध्यात्मकत्वेन कार्यकारणयोस्सामानाधिकरण्यम्बोध्यम् । एवमनु-
मेयस्य साध्यविशिष्टपक्षस्य साध्यवत्त्वेन तुल्यजातीयेषु सपक्षेष्वनुवृत्तो
विजातीयविपक्षेभ्यो व्यावृत्तस्तत्रैव पक्षे सम्बन्धो यो हेतुस्तद्विष-
(^१)यज्ञानजन्या सामान्यावधारणप्रधाना वृत्तिरनुमानम् । प्रत्यक्षव्यावृ-
त्तस्वरूपकथनं सामान्येत्यादि । यथा चन्द्रतारकं गतिमत्, देशा-
न्तरसंयोगात् । अन्वये दृष्टान्तश्चैवः व्यतिरेके त्वप्राप्तिरगति-
विन्ध्यः । एवं भ्रमप्रमादविप्रलिप्साकरणपाटवादिदोषराहित्यरूपा-
प्रत्वविशिष्टेन वक्ता दृष्टोऽनुमितः श्रुतो वाऽर्थः परस्य स्वबोधसदृश-
बोधोत्पत्त्यर्थं यश्शब्देनोपदिश्यते तत्र शब्दज्ञानात्तदर्थोकाराश्रोतु-
वृत्तिरागमः । यस्य शब्दस्य दृष्टानुमितार्थकत्वाभावेनाश्रद्देयार्थो
वक्ता स आगमः चेत्यं वन्देतेत्यादिः शब्दरूपप्रमाणवृत्तिजननास-
मर्थः । मूलभूतवेदे दृष्टानुमितार्थत्वनिर्णयात्तन्मूलकमन्वाद्यागमः प्रमा-

१ तद्विषया तत्रिबन्धना, विज्ञबन्धने इत्यनुशासनात्, इति योगवार्तिककाराः ।

यमेव इतरप्रमाणानि त्वेष्वेवान्तर्भवन्तीति निरूपितं साङ्ख्यसूत्रवृत्ति^(१)तौ।
विपर्ययं लक्षयति ॥

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

विपर्यय इति लक्ष्यं मिथ्याज्ञानमिति लक्षणं, मिथ्येत्यस्य
विवरणमतद्रूपप्रतिष्ठमिति । अतद्रूपोऽस्वसमानाकारो यो बाह्यो
विषयस्तत्प्रतिष्ठं तद्विशेष्यकमित्यर्थः । भ्रमस्थले ज्ञानाकारस्येव
सदसद्रूपस्यानिर्वचनीयस्य वा विषये समारोपात् । अनुभवसिद्धस-
न्निकृष्टज्ञानाकारं विहायासन्निकृष्टदूरस्थरजताद्यारोपे मानाभावात् ।
तदा दृष्टमधुना नास्तीति स्वरूपतो बाधानुभगानुपपत्तेश्च । केचित्तु
मिथ्यात्वे हेतुगर्भविशेषणमतद्रूपेत्यादि । न विद्यते तद्रूपस्य ज्ञाना-
कारस्य प्रतिष्ठा चिरस्थितिर्यथायेतन्बाधज्ञानबाध्यत्वादित्यर्थमाहुः ।
मिथ्यास्तु अग्राद्ध^२ भोजिवदतद्रूपप्रतिष्ठमित्यस्य तद्रूपाप्रतिष्ठमित्यर्थः ।
यज्ज्ञानप्रतिभासिरूपं तद्वत्त्वं तत्प्रतिष्ठा तदाश्रयत्वं तदभावव-
द्विशेष्यकमित्यर्थे इत्याहुः । न नु कुतो न स प्रमाणमिति चेन्न ।
सदर्थविषयतया बलवता प्रमाणज्ञानेन बाध्यत्वात् । यथा सद्विषयेणे-
कचन्द्रदर्शनेन प्रमाणेन द्विचन्द्रदर्शनस्य बाध्यत्वं, एतेनोत्तरेणोपजा-
तविरोधिना ज्ञानेन न पूर्वं बाधनीयं किन्तु पूर्वैवेवानुपजातविरोधिना
परमित्यपास्तम् । किञ्च यच्च पूर्वापेक्षापरोक्षतस्तत्तच्चैवमिह तु स्वकारणा-

१ विवृताविति पा. ३ पु. ।

२ अग्राद्धभोजीत्यत्राग्राद्धं भुङ्क्ते इति विग्रहस्तर्हि व्रतलोपप्रसङ्गोऽग्राद्धभोज-
नाभावे, न अग्राद्धभोजीति विग्रहे त्वव्ययपूर्वपदप्रकृतिस्वरूपाद्युक्तानतापत्तिरिष्यते तु
कदुत्तरपदप्रकृतिस्वरूपातोदात्तत्वं तदर्थं न ग्राह्यं भुङ्क्ते इति वाक्यं कृत्वा नञः क्तिबा-
न्वयाच्छास्त्रशब्देनानन्वयादथाऽसमर्थसमासस्तथात्रापि तद्रूपे न प्रतिष्ठतइत्यतद्रूपप्र-
तिष्ठमित्यसमर्थसमास इति भावः । स्पष्टं चेदं व्रते इति सूत्रे मन्त्राभाष्ये ॥

दन्योन्यान्पेक्षे ज्ञाने जायेत तेनेतरस्य पूर्वमनुपमृद्योदयमनासद-
यतस्तद्वाधात्मैवोदयो न तु पूर्वस्योतरबाधात्मा तस्य तदानी-
मप्रसक्तेस्तस्मादनुपजातविरोधिता बाध्यत्वे हेतुरुपजातविरोधिता
च बाधकत्वे इति दिक् । सेयं विपर्ययवृत्तिरेवाविद्याऽस्मिताराग-
द्वेषाभिनिवेशरूपपञ्चपूर्वाऽविद्या संसारानर्थबीजमेतत्पञ्चकस्येव क्लेश-
संज्ञा । रागादीनां मिथ्याज्ञानत्वाभावेऽपि तदूपाविद्यानुगतत्वात्त-
त्त्वम् । एतद्वै तमेमोहमहामोहतामिस्रान्धतामिस्रसंज्ञा इति
सर्वथा हेयाः । न च मेहास्मितयोः पर्यायत्वे मोहस्य वृत्तिरूपत्वा-
त्कथं शान्तघोरमूढत्वं वृत्तीनां, धर्मधर्मिणोरभेदेनापि वृत्तीनां
विपर्ययादिरूपत्वव्यवहारात् । वस्तुतो वृत्तयो विपर्ययादिमत्स्य
एवेति दिक् । अविद्यादयश्चापि चित्तमलप्रसङ्गेन वक्ष्यन्ते ।

विकल्पं लक्षयति ॥

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ६ ॥

शब्दश्च तज्जन्यज्ञानञ्च ते अनुपातिनी यस्य सः, एवञ्च
बाधाबाधकालाविशेषेण सदैव तदुभयजनको वस्तुशून्यः प्रत्ययो
विकल्प इत्यर्थः । शब्दज्ञानजन्य इत्यर्थे इति मिश्राः । इदमेव
भाष्यसम्मतम् । स न प्रमाणान्तर्भूतो वस्तुशून्यत्वात्, नापि
विपर्ययान्तर्भूतः ज्ञानस्य याथार्थ्ये सति यादृशस्तद्याथार्थ्यनिबन्धने
व्यवहारः शब्दप्रयोगरूपस्तादृशव्यवहारस्येतोऽपि दर्शनात् । विप-
र्ययस्तु नैवं बाधोत्तरमिदं रजतमिति शब्दप्रत्यययोरभावात् ।
एवञ्च विपर्ययलक्षणे शब्दज्ञानाननुपातित्वं विशेषणं देयम् । यद्य-
चेतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमिति, अन्यथा चित्तरेव पुरुषत्वाद्भेदनिय-
तसम्बन्धरूपस्य वस्तुत्वस्याप्रतीत्यापत्तिः । भवति च चेष्टस्य

गौरिति यथार्थशब्दवत् । अत्रापि वृत्त्यर्थे वृत्तिस्तस्यास्ततो विवे-
किनामपि बोधश्च । एवं प्रतिषिद्धवस्तु^१धर्मो निष्क्रियः पुरुष इति,
शास्त्रेण प्रतिषिद्धा वस्तुधर्मोः सुखादयो यथेति क्रियारहित इति
च^२ तदर्थः । अन्यथाऽभावस्याधिकरणमात्ररूपत्वेनाधाराधेयभा-
वानुपपत्तिः । एवं तिष्ठति बाणः स्थास्यति स्थित इति । अत्र
गतिनिवृत्तिरभावरूपत्वाद्बाणवृत्तित्वेन कल्पिता तत्रापि भावरूपता
तत्रापि पूर्वापरीभाव इति कल्पनापरम्परा । पूर्वापरीभूतकर्मप्रचय-
स्येकफलावच्छिन्नस्यावगतेः । 'श्वमनुत्पत्तिधर्मो पुरुष' इत्यत्रोत्प-
त्तिधर्मस्याभावमात्ररूपः पुरुषोऽवगम्यते न तु पुरुषान्वयानुत्पत्तिरूपो
धर्मोऽस्ति शब्देन त्वनुत्पत्तिधर्मो यस्येत्यर्थेकेन विकल्पितः स धर्मः
प्रतीयते तन्मूलकश्चायं व्यवहारः पुरुषस्य सर्वधर्मशून्यत्वात् । एवं
खपुण्यशशृङ्गादयोऽपि विकल्पा यव वेशेषिकाणां त्वसावाहार्यज्ञानवि-
शेषरूप इति^३ दिक् ।

निद्रां लक्षयति ।

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

निद्राया वृत्तित्वस्फुटीकरणाय पुनर्वृत्तिपदं तस्या वृत्तित्वे
वादिनाम्विप्रतिपत्तेर्जायत्स्वप्रवृत्तीनामभावस्य यः प्रत्ययः कारणं
चित्तसत्त्वरवसोराच्छादकस्तमोद्रव्यरूपस्तदात्मना तद्विषया स्व-
पिमीत्याकारा वृत्तिरित्यर्थः । तामेव बुद्धिमानः पुरुषः सुषुप्तस्थानो-
ऽन्तः प्रवृत्त इत्युच्यते श्रुतिभिः । ननु सा वृत्त्यभाव एवास्तु किन्त-

१ भाष्ये तु प्रतिषिद्धवस्तुधर्मो-इति पाठः ।

२ वार्तिके निष्क्रियः पुरुष इत्युदाहरणान्तरमित्युक्तं तदनुसारेण 'च' शब्दः ।

३ समाख्यविपर्ययातिरिक्तायां विकल्पवृत्तौ बहुवचनविप्रतिपत्तेरुक्तिराख्या
बहुवचनोदाहरणानीति बोधवार्तिके ।

स्या। वृत्तित्वकल्पनेनेति चेन्न, जागरे स्मरणविशेषदर्शनेन तस्या
 वृत्तिरूपत्वकल्पनात् । तथा हि यस्यां सत्त्वसचिवतमस आविर्भावः
 सा सात्विकी निद्रा तदुत्थितो ह्येवं स्मरति सुखमहमस्वाप्समिति
 ततस्तदभिनयति निर्मलं मे मनः प्रज्ञां सूक्ष्मार्थवृत्तिप्रतिबिम्ब-
 याहिणीं करोतीति, यदा रजःसचिवतमस आविर्भावस्तदा राजसी
 निद्रा तदुत्थितो ह्येवं स्मरति दुःखमहमस्वाप्समिति तदभिनयत्य-
 कर्मण्यं मे मनो भ्रमत्यनवस्थितमिति । तमः सचिवतमसा
 तामसी निद्रा तदुत्थित एवं स्मरति गाढं मूढोऽहमस्वाप्समिति
 तदभिनयति गुह्यं मे गात्राणि क्लान्तं मे चित्तमलमत्यन्तं मुषि-
 तमिव परैरपहृतमिव कर्मानिच्छु चेति । तदिदमस्वाप्समिति
 स्मरणमसत्यनुभवे न स्यात् । ननु वृत्तिं विनापि स्वापस्य साक्षि-
 भास्यत्वेनेव स्मरणमस्त्विति चेन्न । तद्विषयस्मृतेश्चिन्ताश्रितत्वा-
 भावापत्तेः । अन्येनान्यदृष्टास्मरणात्साक्षिणि तु स्मरणमसम्भवि
 संस्काराभावात्स्मृत्याख्यपरिणामासम्भवाच्च । अत एव 'चिदु धामसु
 यद्गोयं मेता भोगस्य यद्गवे'दिति श्रुत्या सुषुप्तेऽपि भोग्यसतोक्ता ।
 न च 'न तु तद्वितीयमस्ति ततः' अन्यद्विभक्तं यत्पश्ये'दिति
 सुषुप्प्रभृतिविरोधः तया हि तदानीं ज्ञानाभाव एवावगम्यत इति
 वाच्यम् । अर्द्धसमभेदेन सुषुप्तिद्वेषिध्यात् । अर्द्धपराऽऽद्या श्रुतिर-
 न्यपरा द्वितीयेत्यत्रोपरोधः । तत्राप्यावरकतमोमाज्जोचरा वृत्तिर-
 स्थेव, अत एव तत्रापि सुखमहमस्वाप्सं न किंचिदवेदिषमिति
 स्मृतिः । इतरवृत्त्युत्पद्युःखाभावादेव च सुखमिति परामर्शः ।
 'जाग्रत्स्वप्नः सुषुप्तिं च गुणतो बुद्धिवृत्तय' इति स्मृतेश्च । सैषा निद्रा-
 वृत्तिरपीतरवृत्तिवत्सुखदुःखमोहात्मकतया समाधिप्रतिपद्येति समा-

धो निरोद्धव्येति बोध्यम् । यत् त्वङ्मनेयोगरूपकारणाभावात्सुषु-
प्तौ ज्ञानसामान्याभाव इति तन्न । इन्द्रियाद्युत्पत्तेः प्रागेव हिरण्यग-
र्भस्य ज्ञानोत्पत्त्या ज्ञानसामान्ये तस्य हेतुत्वाभावात् । गाढतमो-
पदोषेणैतरसर्ववृत्त्यभावस्यास्माभिरप्यङ्गीकारात् ॥

अथ स्मृतिं लक्षयति ।

अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥

पूर्वमनुभूतो यो विषयो वृत्तितदाकूठार्थविषयरूपो तयोरस-
म्प्रमोषोऽस्तेयमनपहरणं धर्मधर्म्यभेदात्तद्वर्ती तदुभयविषया वृत्तिः
स्मृतिरित्यर्थः । एवं च स देवदत्त इत्येव स्मरणाकारः । तत्ता च
पूर्वानुभूततैव । यद्यपि समूहालम्बनात्मकनानापदार्थानुभवेऽपि दृश्यते
कस्य चिदेव स्मरणं, तथाप्यनुभवबलाद्विषयांशप्रमोषस्वीकारोऽस्तु न तु
वृत्त्यंशप्रमोषः विषयोद्बोधकस्य नियमेन वृत्त्यंशोद्बोधकत्वात् । तथा
हि वृत्तिग्राह्यविषयं ज्ञानं चेतन्यरूपं विषयवृत्त्युभयाकारप्रतिबिम्ब-
वत्स्वबिम्बाश्रये तज्जातीयमेव संस्कारमारभते तादृशस्य च संस्कारस्य
स्वाभिव्यञ्जककालाद्युद्बुद्धस्य स्वसमानाकारग्राह्यग्रहणोभयविषयक-
स्मृतिजनकत्वात् । समानाकारत्वेनैवानुभवसंस्कारस्मृतीनां कार्य-
कारणभावात् । एतेन स्मृतिग्राह्यविषयेव वृत्तिविषयसंस्कारे माना-
भावादिति प्रलपितमपास्तम् । ननु समानप्रकारकानुभवस्य स्मृतिं
प्रति कारणत्वं प्रकृते च तव मतेऽयं घटो घटमहं जानामीत्यनुभवो
विषयप्रकारकज्ञानविशेष्यकः स्मृतिस्त्वयं स घट इत्याकारा विषयवि-
शेष्यका ज्ञानप्रकारिकेति तादृशानुभवेन नेदृशं स्मरणमिति चेन्न ।
लाघवेन समानाकारत्वेनैव कार्यकारणभवात्तु प्रकारतानिवेशो-
ऽपि गौरवात् । तदुक्तं भाष्ये “ग्रहणाकारपूर्वा बुद्धिर्ग्राह्याकारपूर्वा
स्मृतिरिति” । पूर्वशब्दो विशेष्यपरः, बुद्धिरनुभवः, सा च द्विविधा

भावित्वेन सूक्षितस्मर्तव्यार्था यथा स्वप्ने, तद्विज्ञा च यथा जाग्रत्स-
मये । सर्वोऽपि स्वप्न एतज्जन्मनि जन्मान्तरे वा पूर्वदृष्टविषय एवेति
बोध्यम् । सर्वाश्चेताः स्मृतयः प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतीनां
प्रभावाज्जायन्ते इति स्मृतेरन्ते उपन्यासः । सर्वाश्चेता वृत्तयश्चित्त-
द्रव्यस्य विषयाकारा द्रव्यरूपाः परिणामाः सुखदुःखमोहगुणिका
रूपादिमत्स्यो भार्या इव पुरुषस्य भोग्या अतो निरोद्धव्याः । न च
सुखात्मकत्वेनोपादेया एव किं न स्युः । सुखानुशयी सुखविषयो
रागो, दुःखानुशयी द्वेषो, मोहः पुनरपिद्येत्यग्रे वक्ष्यमाणत्वेन सुख-
स्यापि रागजनकत्वेन दुःखतया क्लेशत्वात् । आसां च निरोधे संप्र-
ज्ञातासम्प्रज्ञातयोगो भवतः ॥

अथ सां निरोधे क उपाय इत्यत्राह ।

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ ११ ॥

प्रयाजादीनामपूर्वरूपव्यापारभेदादिव चित्तस्थितिदोषदर्शनं
ज्ञानप्रसादरूपव्यापारभेदादाभ्यां समुच्चिताभ्यां तन्निरोध इत्यर्थः ।
यथा कदाचिन्नदी समुद्राभिमुखं बहति कदा चिद्वेपरीत्येन भूम्यभि-
मुखी तथैषा चित्तनदी उभयतो बहति मोक्षाय संसाराय च तत्र
यदा केवल्यभिमुखी विवेकविषयनिम्ना तदा मोक्षार्था । यदा तु
संसाराभिमुखी अविवेकविषयनिम्ना तदा संसाराार्था । तत्र वैराग्येण
विषयमार्गं श्रोतः क्रमेण खिलीक्रियते शोषं प्राप्यते विवेकदर्शना-
भ्यासेन च विवेकमार्गं श्रोत उद्घाट्यते बलवत् क्रियते येन केव-
ल्यसागरे सा लीयत इत्युभयाधीनश्चित्तवृत्तिनिरोध इति भावः ।

उक्तं च गीतायाम् ।

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥

इति ।

तत्राभ्यासं लक्षयति ।

तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥

तत्र तयोर्मध्ये वृत्त्यन्तरशून्यस्य चित्तस्य या हर्षशोकादित-
रङ्गरहिते कायवृत्तिधारा सा स्थितिः । स्थिताविति च विषयसम्प^(१)त्मी ।
तदर्थो यो यत्नो वीर्योत्साहापरपर्यायः सोऽभ्यास इत्यर्थः । उक्त-
स्थितिसंपादनेच्छया श्रद्धावीर्य्येस्मृतिप्रज्ञादिरूपवक्ष्यमाणतत्साधनानु-
ष्ठानविषयो यत्न इति यावत् ॥

नन्वनादिव्युत्थानसंस्कारेण प्रतिबन्धात्कथमभ्यासस्तां संपा-
दयेदत आह ।

स तु दीर्घकालनैरन्तर्य्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः ॥ १४ ॥

स तु अभ्यासस्तु दीर्घकालं नैरन्तर्य्येण तयोर्ब्रह्मचर्य्यविद्या-
श्रद्धादिसम्पादितस्वरूपसत्कारवान्यथा भवति तथा आसेवितः कृतो
दृढभूमिः । व्युत्थानसंस्कारेण सहसाऽनभिभूतस्थितिविषयो भवती-
त्यर्थः ॥

अथ वैराग्यं लक्षयति ।

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा
वैराग्यम् ॥ १५ ॥

अपरवैराग्यं चतुर्विधं यत्तमानसंज्ञा व्यतिरेकसंज्ञा एकेन्द्रि-
यसंज्ञारूपवितृष्णाचयरूपं वशीकारसंज्ञा च । तत्र वैराग्यसाधनाना-
मर्ज्जनरक्षणक्षयहंसाद्यनन्तदोषदर्शनानां ज्ञानपूर्वमनुष्ठानमाद्या, वि-
रक्तिर्दोषदर्शनादिति स्मृतः । जितान्येतानीन्द्रियाणि एतानि जेत-

(१) अत्र यद्यपि चार्तिके चर्मणि द्वीपिनमित्यादिवचनिसंज्ञासीत्युक्ते, तथा-
पि तस्याः कर्मयोग एवानुशासनात्प्रकृते कर्मयोगाभावात्तद्वैविध्यसंज्ञासीत्युक्तम् ।
वैय्यक्तिके आधारइति तदर्थः ।

व्यानीति व्यतिरेकवधारणा द्वितीया । बाह्येन्द्रियविषयेषु रागद्वेषा-
दिष्वप्येव सति मानापमानादिविषयकरागद्वेषाद्यपसारणं तृतीया । एतन्नि-
त्याभ्यासेन हि विषयसंयोगेऽपि दोषदर्शनमप्यतिबहुं जायते ।
वेराग्यादोषदर्शनमिति स्मृतः । चतुर्थलक्षणमिदं, रागाभावमात्रं तु
न वेराग्यं रोमादिनिमित्तकारुचौ तद्ब्रह्महाराभावात् । उक्तवेराग्य-
मपि न निरोधहेतुः तद्वेराग्यानन्तरमपि विषयसामिधेयं चित्तल-
भतः सोभय्यादेर्योगानिष्यते । स्थित्योऽन्नपानमैश्वर्यमिति दृष्टविषये
वितृष्णस्य स्वयंवेदेह्यप्रकृतिलयत्वप्राप्तिरूपानुभविकविषये वितृष्णस्य
पूर्वाक्तचिन्धिचैतृष्ण्याभ्यासवतो दिव्यादिव्यविषयसंनिधानेऽपि विष-
यदोषदर्शनश्चिन्तस्य दोषसाक्षात्काररूपप्रसंख्यानस्य बलवत्त्वाद्देयो-
पादेयत्वबुद्धिशून्यत्वरूपा वशीकारसंज्ञा तद्वेराग्यमित्यर्थः । अनु-
श्रूयते गुरोरित्यनुग्रहो वेदस्तद्वेदधित आनुश्रविकः स्थूलदेहविरहेऽपि
लिङ्गदेहेनैव भोगभाजो महदाद्युपायका देवा विदेहास्तद्भावो वेदे-
ह्यम् । ये तु प्रकृतावात्मत्वोपासनया सावरणब्रह्माण्डाद्बहिर्भूतप्रकृत्या-
ख्यावरणलिङ्गदेहेन सह गतास्तेषां भावः प्रकृतिलयत्वं, विदेहास्तु
सावरणब्रह्माण्डान्तर्मता इति भेदः ते च मलिनाल्पैश्वर्यभोगाः ।
प्रकृतिलयास्तु तेषामपीशाः स्वसङ्कुल्यमात्रनिर्मितसत्त्वप्रधाननिर्मल-
विषयभोगास्त ईश्वरकोटय उच्यन्ते । प्रलयकालीनप्रकृतिलयास्तु
नेह गृह्यन्ते तेषां भोगाभावात् । एतदपरं वेराग्यमुत्तरसूत्रे परग्रहणात् ॥

परं वेराग्यमाह ।

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् ॥ १६ ॥

तद्वेराग्यमात्मसाक्षात्काराभ्यासाद्धेतोरुत्पद्यमानं सकल-
गुणेषु वैतृष्ण्यं परं श्रेष्ठं वेराग्यमित्यर्थः । किमस्य श्रेष्ठत्वमिति
चेच्छृणु, पूर्वं विषयदोषदर्शनाद्विषयेष्वेव वेराग्यं न तु ज्ञाने । यद्यपि

ज्ञानेऽपि विनाशित्वादिदोषदर्शनं तदाऽस्ति तथापि तत्र नालं
बुद्धिरूपं वैराग्यमविद्यानिवृत्त्याख्यतत्प्रयोजनेऽपेक्षासत्त्वादृष्टानुश्रवि-
कदोषदर्शी तेभ्यो विषयेभ्यो विरक्तः पुरुषसाक्षात्काराभ्यासादपरिणा-
मित्वादिज्ञानरूपपुरुषविवेकेन स्थूलरूपव्यक्तसूक्ष्मरूपाव्यक्तधर्मकेभ्यः
सत्त्वादिगुणेभ्यो विरक्तो भवति । एवं द्विविधं परस्परभिन्नं वैराग्यं
ततः समूलाविद्यानिवृत्ते । यदुत्तरं ज्ञानप्रसादरूपं वैराग्यं तत् श्रेष्ठम् ।
यद्यपि सूत्रे चेतृष्यं तृष्णाभावरूपमुक्तं तथापि अभावस्याधिकरखाव-
स्थाविशेषरूपत्वेन चित्तस्येदृशज्ञानावस्थेव तृष्णाभावः । यद्वा ज्ञानप्र-
सादेन चेतृष्यागतविशेषज्ञानुमानाल्लिङ्गलिङ्गिनोरभेदोपचाराद्वाप्ये एव-
मुक्तम् । यस्योदये सति निष्पन्नात्मज्ञानो योगी प्रापणीयं ज्ञानं प्राप्-
मविद्यादयः चेतय्याः क्रेशाः क्षीणाः देहाद्रेहान्तरसंचाराख्यो भव-
सङ्क्रमो धर्माधर्मकार्यभूतो विच्छिन्नो न पुनर्भवितः यस्याविच्छेदा-
ज्जननमरणधारोति मन्यते, स ज्ञानप्रसादो ज्ञानस्येव पराकाष्ठा
दुःखात्मिका विवेकख्यातिरपि शाम्यत्वित्येवं रूपं तत्परं वैराग्यं
यस्य नान्तरीयकं नियतं फलं केवल्यमिति दिक् ॥

अद्याभ्यासवैराग्यरूपोपायद्वयेन निरुद्धराजसतामसवृत्तेः
कति प्रकारः संप्रज्ञातयोग इत्याशङ्क्यामाह ॥

वितर्कविचारानन्दास्मितानुगमात्संप्रज्ञातः ॥ १७ ॥

साक्षात्काररूपवितर्कादिभिरनुगमात्सम्प्रज्ञातो वितर्कविभू-
मिभेदैश्चतुः प्रकार इत्यर्थः । अत्र भाष्ये वितर्कविकलः सविचार
इत्येव प्रयोगादूपायानुगमादिति सूत्रपाठः प्रामादिकः । वस्तुतस्तु
चतुर्थेऽस्मितामात्र इत्युक्तं न तु सास्मिता इति तेन माचार्थकरूप-
शब्दघटितः पाठो युक्त इति । तत्र वितर्कश्चित्तस्य स्थूले आलम्बने

आभोगः स्वरूपसाक्षात्कारः । तथाहि यन्निजं शरीरं वा चतुर्भुजा-
दिकं वा स्थूलं षड्विंशतितत्त्वसङ्घातमाश्रित्य प्रथमं भावना प्रवर्तते
तदालम्बनं स्थूलम्, अदृष्टजातीयचेतन्यपर्यन्तेषु विवेकेन पूर्वं चिन्त-
नाऽसम्भवात् । योगबलादेव हि तानि पश्चात्साक्षात्क्रियन्ते । एवं च
स्थूलभूतेन्द्रियोरदृष्टाश्रुतामतविशेषसाक्षात्कारः सवितर्कः वितर्को
विपरीततर्कणं तच्च शब्दार्थज्ञानविकल्पादित्यग्रे स्फुटीभविष्यति ।
सवितर्कनिर्वितर्को चास्य वितर्कस्याशान्तरभेदो वक्ष्यति । अदृष्टाश्रु-
तादीनां साक्षात्कारो योगबलादेवेत्युक्तम् । विचारस्तु तत्रेशाल-
म्बने भूतेन्द्रियकारणत्वेनानुगता ये पञ्चतन्मात्राहङ्कारमहत्प्रकृ-
तिरूपा उत्तरोत्तरसूक्ष्मा अर्थास्तदाकारत्वात्सूक्ष्मचित्तस्याभोगः
सूक्ष्मगताशेषविशेषसाक्षात्कारस्तदनुगतः सविचारः सूक्ष्मवस्तुपर्यन्तं
विशेषेण चरणं विचारः सविचारनिर्विचारो चास्य विचारस्यावान्तर-
भेदो वक्ष्यति । आनन्दस्तु तत्रेशालम्बने चित्तस्य सूक्ष्मभूम्यारोहा-
त्सत्त्वप्रकर्षेण जायमाने ल्हादाख्यसुखविशेषे आभोगः साक्षात्कारः
स आनन्दविषयत्वादानन्दस्तदनुगतः सानन्दः । अत्राहं सुखीत्या-
नन्दगोचरेष वृत्तिः । यत्त्वानन्दशब्देन तद्वानिन्द्रियवर्ग इति तन्न,
ततः सूक्ष्मपञ्चतन्मात्रादियोगोत्तरं पुनः स्थूलारोहस्यानौचित्यात् ।
एवमग्रेऽस्मितापदस्याहङ्कारपरतया व्याख्यानमपि चिन्त्यम् । अस्मि-
ता तु केवलपुरुषविषया संवित्साक्षात्कारोऽस्मीत्येतावन्मात्राकारा
देहादिभिन्नोऽस्मीत्येतावन्मात्राकारा वा । अस्य जीवात्मपरमात्मवि-
षयकत्वेन द्वैविध्यं वक्ष्यते । विविक्रतेतनाकारस्येवास्मिताशब्देनोप-
लक्षणात्तदनुगतः सास्मित इति । सोपाधिकेश्वरसम्पन्नास्तस्तु सविचारे
प्रवेशमर्हति । क्वचित्तु आनन्दं विचारे प्रवेश्य चेधा विभाग एवोक्तः ।

तच्च पूर्वपूर्वभूमिकात्यागेनेत्तरोत्तरभूम्यारोह एकैवालम्बने कार्य्यो
 ऽन्यथा पूर्वपूर्वोपासनात्यागदोषापत्तेः । चित्तचाञ्च न्यदोषापत्तेश्च ।
 वितर्कादिक्रम चोत्सर्गिक एकदा चित्तस्य परमसूक्ष्मे प्रवेशासम्भवात्
 'स्थूले विनिर्जितं चित्तं ततः सूक्ष्मे निवेशयेदि'ति स्मृतेः । धानु-
 ष्कादौ तथा दृष्टत्वाच्च । तच्च स्थूलादित्रिषयरोगे उत्तरभूमे। चित्त-
 समाधानाऽसम्भवोऽतः स्थूलादिसाक्षात्कारे तच्च तच्च दोषदृष्ट्योत्तरो-
 त्तरभूम्यारोहः । यदि तु कस्य चिदीश्वरप्रसादादादावेवोत्तरभूम्या-
 रोहो भवति तेन पूर्वभूमिकाभ्यासस्तत्सिद्धिकामनां त्रिना न कार्य्यः
 तत्सिध्येतज्जन्यसद्दुष्योऽपि भवन्तीत्यन्ये । जपादिजन्याधुनादीनां
 चतुर्भुजादिसाक्षात्कारादयं सवितर्को विलक्षणः । तेषां हि तपोध्या-
 नादितुष्टः परमेश्वरः स्वयं शरीरं निर्माय पुरः प्रकटीभूय वागादि
 व्यवहारं चक्रे । योगिनस्तु योगबलेन श्वेतद्वीपादिस्थमेव तच्छरीर-
 मन्यच्च स्थिताः पश्यन्ति तद्गतं बाह्याभ्यन्तरमतीनादिकं गुणादि च
 पश्यन्तीति । न च स्थूले प्रथमे आलम्बने कथं सूक्ष्मदृष्टिर्घथार्था
 सर्वेषां, षड्विंशतितत्त्वकार्य्यतया कार्य्यकारणयोश्चाभेदेन तद्रूपत्वात् ।
 तचाऽपि कार्य्यरूपताऽस्थिरा तदपेक्षया कारणरूपता सत्या । यद्यपि
 सुखवदुःखमोहावपि सर्वच्च तथाऽपि सुखरागेणैव संसारादात्मदर्शनेन-
 प्रतिब्रज्याच्च । तदेवाशेषतो द्रष्टव्यमित्यानन्दमात्रे तदुपदेशः येन
 तचाऽपि दोषदर्शनेन योगजसिद्धिष्वपि वैराग्यं भवत्वित्याशयेन ।
 अस्मिता चरमभूमिका तदुत्तरं ज्ञातव्याभावात् । तचाऽपि पूर्वं जीवा-
 त्मविषयाऽस्मिता ततः परमात्मविषया सूक्ष्मतरत्वात् । जीवस्वरूप-
 ज्ञानं हि प्रत्यक्षं तचापरिच्छिन्नकूटस्थत्वादिज्ञानस्येव तत्साक्षात्कार-
 त्वात् । तचान्त्यः कोर्मै उक्तः ।

२५ यश्यति चात्मानं नित्यानन्दं निरञ्जनम् ।

मामेकं स महायोगो भावितः पारमेश्वरः ॥

इति । 'यश्च साक्षात्प्रपश्यन्ति विमुक्ता विश्वमीश्वरमि'ति । कारणरूपेण विभुत्वेन च सर्वानुगमादस्मिताया अचेतनघटाद्यालम्बनेष्वपि सम्भव इति दिक् । एवञ्च पूर्वपूर्वभूमिषुत्तरोत्तरभूमिविषयस्याऽपि चिन्तनादाद्यश्चतुष्टयानुगतः, उत्तरोत्तरभूमौ च पूर्वपूर्वपरित्यागाद्वितीयस्त्यनुगतः, तृतीये ह्यनुगतः, चतुर्थेस्त्वस्मितामाच इति । तथाद्ये तप्रायःपिण्डवदेकीभावेन सर्वेषां भानम् । अथ सामान्यतो विचारादिष्वविषयग्राहकतामात्रेण तदनुगतत्वमुक्तमतो न साङ्ग्यम् । चत्वारोऽप्येते सालम्बनाः सर्वाद्या योगा इत्युच्यन्ते ध्येयरूपालम्बनयोगादिति दिक् ॥

अथासम्प्रज्ञातस्य क उपायः किञ्च स्वरूपमित्याकाङ्क्षाया-
माह ।

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

वृत्त्यापि विरम्यतामिति प्रत्ययो विरामप्रत्ययः परवेराग्यं तस्याभ्यासात्पेनःपुन्याज्जायत इति उपायकथनं तदभ्यासः पूर्वो यस्येति विग्रहः । संस्कारशेष इति स्वरूपकथनम् । अन्य इति लक्ष्यं असम्प्रज्ञात इत्यर्थः । सर्ववृत्तिविलये संस्कारशेषो निरोधश्चित्तस्य यश्च स समाधिरसम्प्रज्ञातः तस्योक्तं परवेराग्यमुपायः । सालम्बनो-
द्भेकायत्तारूपोऽभ्यासो वृत्तिरूपत्वेन विरोधित्वान्न तदुत्पत्तये समर्थ इति परवेराग्याख्यश्चित्तनीयवस्तुरहितो विरामप्रत्यय एवाखिलध्ये-
यवेराग्यरूपो ध्येयार्थशून्येन तेन साधनतयाऽऽश्रीयते । एवं हि कृतवेराग्याभ्यासं चित्तं निर्विषयवृत्तिरूपकार्योकरणादभावप्राप्तिश्च

मृतवद्भवति । अत एषोऽसम्प्राप्तातो जन्मबीजकर्मशून्यादस्य इत्यु-
च्यते ॥

सोऽयं पूर्वोक्तार्थैरुपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्चेति द्विधोक्तः ।
तथादयो योगिनामेवेति बहुवक्तव्य इति सूचीकटाह्न्यायेनान्त्यं
प्रथमं निरूपयति ।

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १६ ॥

भवो जन्म तदेव प्रत्ययः कारणं यस्येत्यर्थः । तच्च स्थूल-
शरीरनैरेतत्क्षेण बुद्धिवृत्तिमन्तो महदादयो देवास्तेषां साधनानुष्ठानं
विनिर्वाऽसम्प्राप्त्यत एतद्वेहपातानन्तरं तत्तत्तत्त्वे प्रादुर्भावरूपजन्मनि-
मित्तको भवति तत्तत्स्थानसाद्गुण्येनौत्पत्तिकाञ्च ज्ञानात् । ते हि
दैनन्दिने प्रलये कदाचित्सर्गकालेऽपि स्वसंस्कारमात्रशेषेण निरोधा-
वस्थेन चित्तेन पदमिवकैवल्यं प्राप्नुवन्तो व्युत्थानकाले देवभावयोग्यं
देवभावप्रापकसंस्कारफलमैश्वर्यभोगं प्रारब्धकर्मयन्त्रिता अतिबाह-
यन्ति ततो मुच्यन्ते । तथेश्वरोपासनया प्रकृतिदेवतोपासनया वा
ब्रह्माण्डावरणानि भित्त्वा लिङ्गशरीरेण सह प्रकृत्यावरणं गतास्ते
प्रकृतिलयास्तेऽप्यसमाप्रकार्यत्वात्साधिकारे चेतसि उपासनावलेन
प्रकृतिलीने संस्कारमात्रशेषतया कैवल्यपदमिवानुभवन्ति तावद्याव-
दधिकारशेषवशाच्चित्तं व्युत्थितं न भवति व्युत्थानोत्तरञ्च तत्तदेव
भोगेनाधिकारसमाप्नो मुच्यन्ते । यतु ।

दश मन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तकाः ।

भौतिकाश्च शतं पूर्णं सहस्रं त्वाभिमानिकाः ।

बोद्धा दश सहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः ।

पूर्णं शतसहस्रन्तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तकाः ॥

इति । तत्तु इन्द्रियाद्युपासकानामनुत्पन्नज्ञानानां कर्मदेवानां तत्तत्पदावस्थितिकालपरिच्छेदकं न तु तेषामसम्पन्नातसमाधिकाल-परिच्छेदकं, इन्द्रियाद्युपासकानां तत्तदभिमानिसूर्यादिपदप्राप्तेरन्यत्र श्रवणात् । सम्पन्नास्य तु न भवप्रत्ययरूपो विशेषः धारणाध्यान-समाधीनां सम्पन्नातेन्तरङ्गत्वेन तेषान्निष्यतो तत्रैव जन्मनि सम्पन्ना-तावश्यम्भावादिति दिक् ॥

अथ द्वितीयमसम्पन्नातं तदधिकारिणञ्चाह ॥

श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ॥ २० ॥

इतरेषां विदेहप्रकृतिलयातिरिक्तानां देवानां वा मनुष्याणां वा न जन्ममात्रादसम्पन्नातो भवति किं तु श्रद्धादिपञ्चकेभ्य एवेत्यर्थः । तत्पञ्चकसम्पत्तिमन्तो हि योगिनः । तत्र श्रद्धा योगे मे प्रोत्तिर्भूयादित्यभिलाषरूपश्चेतसः सम्पसादः, सा हि कल्याणी समर्था मातेषु योगप्रतिबन्धसहस्रतिरस्कारेण योगिनं याति ततः श्रद्धायु-क्तस्य तस्य विवेकार्थिनेो वीर्यं धारणारूपं भवति ततः प्राग्धारणस्य स्मृतिर्ध्यानमुपतिष्ठते तदुपस्थितावनाकुलं चित्तं क्रमेण समाधिमुद्भवति । एवं धारणाद्यङ्गत्रयात्सम्पन्नातयोगवत् आत्मतत्त्वसाक्षात्काररूपो विवेक उपजायते । येन यथार्थवस्तु सम्यक् जानाति ततस्तत्साक्षात्काराभ्यासतद्विषयवैराग्ये सत्यसम्पन्नातः समाधिरिति भावः । ते योगिनस्त्रिविधाः मृदूपायो मध्योपायोऽधिमात्रोपाय इति । उपायः श्रद्धादिः तस्याधिमात्रताऽतिप्रमाणता इतरे प्रसिद्धे । ते प्रत्येकं त्रिविधाः । मृदुसंवेगो मध्यसंवेगस्तीव्रसंवेग इति नव । संवेग उपायानुष्ठाने श्रेष्ठम् । यत्तु वैराग्यमिति, तन्न उपायकार्यं वैराग्यस्योपायमृदुत्वादिकं विहाय स्वातन्त्र्येण मृदुत्वाद्यसम्भवात् । संवेगशब्दस्य तदवाचकत्वाच्च ।

तेषु मध्येऽधिमात्रोपायानां चेषोयसीसिद्धिस्तां दर्शयति ।

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

समाधिनिष्पत्तिस्तत्फललाभश्च भवतीति शेषः ।

मृदुमध्याधिमात्रत्वास्ततोऽपि विशेषः ॥ २२ ॥

तीव्रत्वस्यापि मृदादिभेदेन चैविध्यात्ततोऽप्यासन्नादपि विशेष-
स्तरतमरूपो भवति तीव्रत्वविशेषादित्यर्थः । एवञ्चाधिमात्रोपायस्य
मृदुतीव्रसंवेगस्यासन्नः । ततोऽपि मध्यतीव्रसंवेगस्यासन्नतरः । ततो-
ऽप्यधिमात्रतीव्रसंवेगस्यासन्नतमः समाधिलाभस्तत्फलं चेति शेषः ॥

ननु किमयमेवोपाय आसन्नतमः समाधावयोपायान्तरमप्य-
स्तीत्याशङ्कयामस्तीत्याह ॥

ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

पूर्वसूचस्थविशेष इत्यनुवर्तते । प्रणिधानमत्र तद्वाचकप्रणव-
जपस्तदर्थभावनमिति वक्ष्यमाणो भावनाविशेष एव, तेन जीवात्म-
सम्पन्नातवतः पुरुषस्य पूर्वोपायेनैवासम्पन्नात आसन्नतमः परमात्म-
विषयकसम्पन्नातवतस्तु तदभावेऽप्यासन्नतमः स इति तात्पर्यम् ।
एवञ्चातितीव्राभ्यसनेरपेक्षेयायं श्रेष्ठ आदोऽनुकल्प इति बोध्यम् ।
अत एव श्रुत्यादिषु बहुशो ब्रह्मज्ञानमेवोपदिश्यते मोक्षहेतुत्वेन
कृच्छिदेव तु स्वातन्त्र्येण जीवतत्त्वज्ञानमिति । नन्वेश्वरस्य सम्प-
न्नातस्य कुतस्तदनपेक्षत्वमिति चेन्न । श्रुतिवाक्येर्ब्रह्मण आत्मता-
ज्ञाते तत्र प्रेमलक्षणभक्तितो जायमानाद्ब्रह्मात्मताचिन्तनरूपाद्ब्र-
ह्ममाणात्प्रणिधानादभिमुखीकृत ईश्वरस्तं ध्यायितुमस्य समाधिमे-
वावसन्नतमो भवेतामिह्यभिध्यानमात्रेणासन्नतमासम्पन्नातसिध्या-
ऽनुगृह्णातीति भावः । अत्राऽपि वैराग्यं सहकारितयाऽपेक्षितमेवेति
बोध्यम् ॥

अथ प्रधानपुरुषातिरिक्ततत्त्वसत्त्वे मानाभावः । उपाधिशुद्ध-
स्य कस्य चित्तजीवस्यैवैश्वरत्वेन श्रुत्यादेः व्यवहारसम्भवमिति
साङ्ख्यसंक्षेपे उत्तररूपन्तदतिरिक्तेश्वरलक्षणमाह ॥

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥ २४ ॥

पुरुषविशेष एवेश्वरो नातिरिक्तः, तदुपाधिश्च प्रधानमेवेति
भावः । अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशाः । कुशलाकुशलसाध-
नधर्माधर्माः कर्माणि । तत्फलजात्यायुर्भोगरूपो विपाकः । भोगो-
ऽपि शब्दादिवृत्तिः । विपाककारणीभूता वासना आशयः । कर्मजा-
तिनिर्वर्तकस्य कर्मणः प्राग्भवीयकरभभोगभावितवासनाभिष्यक्तिं विना
करभोचितभोगाजनकत्वेन वासनानां विपाककारणत्वात् । एतेरपरा-
मृष्ट इत्यर्थः । यद्यपि जीवोऽपि स्वतस्तदपरामृष्ट एव तेषां चित्त-
धर्मत्वात् । तथापि पुरुषयोद्धृनिष्ठजयपराजययोस्तत्स्वामिनि राज-
नीव चित्तफलभोक्तृत्वरूपचित्तस्वामित्वात् व्यपदिश्यन्ते । तत्फल-
भोक्तृत्वं तत्फलसुखदुःखादिवृत्तिप्रतिबिम्बवत्त्वात् । तावतैव तच्च क्लेशा-
दिमत्त्वव्यवहारो विदुषां समवायेन पुरुषे सुखादिबुद्धिस्त्वविद्या ।
ईश्वरस्तु ईदृशेन भोगेनापरामृष्ट एव पुरुषविशेषः । विवेकयुक्ते
सत्येव सोपाधिसुखसाक्षितारूपो भोगस्तु तस्याप्यस्येव । ‘उपद्रष्टा-
ऽनुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वर’ इति स्मृतेः । अभिमानपूर्वकसुखा-
दानुभवरूपो मुख्यो भोगस्तु तस्य ‘अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीती’ति
श्रुत्या प्रतिषिध्यते । एकशरीरस्थत्वेन जीवभोग्यदुःखादिभोक्तृत्वञ्च
प्रतिषिध्यते । अपरामृष्टत्वं तत्परामर्शशून्यता । एतेन ‘आद्यस्तु
मोक्षो ज्ञानात्मे’ति वाक्येन ज्ञानस्यापि केवल्यमोक्षादिशब्दार्थत्वा-
त्केवल्यं ज्ञानं प्राप्ताः केवलानां जीवन्मुक्तानां स्वामिनः केवलिनो

हिरण्यगर्भादयः सन्ति एतद्वेश्वराः सन्तिवत्यष्टास्तम् । ते हि पूर्व-
स्थितान्येष प्रकृतिलयसम्बन्धीन्यष्टप्रकृतिष्वभिमानरूपाणि प्राकृता-
ख्यानि विदेहसम्बन्धीनि वैकारिकाख्यानि शब्दादिविषयरागरूपाणि
गृहस्थसम्बन्धीनि दानाध्ययनादिष्वभिष्वङ्गरूपाणि दक्षिणाख्यानि
चाणि बन्धनानि कृत्वा केवल्यं प्राप्ता इति तेषु तत्परामर्शशून्यत्वा-
भावात् । यथा च मुक्तानां पूर्वा बन्धकोटिः प्रक्षयते प्रकृतिलयाना-
ञ्जोत्तराऽपि बन्धकोटिः सम्भाष्यते नैवमीश्वरस्येति तस्य तत्पराम-
र्शशून्यत्वमतः स सदैव मुक्तः सदैवेश्वरश्च । तदुक्तम् ।

तच्च यः परमात्मा हि स नित्यं निर्गुणः स्मृतः ।

कर्मात्मा पुरुषो योसौ मेक्षबन्धेः स युज्यते ॥

निर्गुणत्वं गुणाभिमानशून्यत्वम् 'परस्तु निर्गुणः प्रोक्तो
ह्यहङ्कारयुतोऽपर' इति नारदीयात् । सदैवेश्वरत्वं सदैवाप्रतिहते-
च्छायुक्तत्वम् । ईश्वरोपाधिसत्त्वस्य नित्यज्ञानेच्छासुखादिमत्वात् ।
तादृशस्याऽपि विसृष्टपरिणामाभावरूपसाम्यावस्थापपत्तेः । प्रलयेऽपि
प्रधानस्य साम्यावस्थत्वमप्युपपन्नं द्विपराद्धान्ते तस्य लयोऽपि स्वका-
र्योत्तररूप एव । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्रआसीन्नान्यत्किं चन-
मीषदि' ति श्रुत्या प्रलयेऽपि तस्याऽर्थद्रष्टृत्वसिद्धेश्च । तस्मात्तदुपा-
धेर्ज्ञानादिलक्षणा वृत्तिः प्रलयेऽप्यस्ति, तद्वृत्तिं विनैव तस्य ज्ञातृत्वा-
ङ्गीकारे दृष्टानुसारत्यागापत्तिः 'ज्ञानशक्तिरहं परे' ति प्रकृत्यभिमा-
निदेवतावाक्यविरोधश्च 'तत्परेणैरितं विषमत्वं प्रयाती' ति श्रुता-
वीश्वरयत्नेनेव गुणवैषम्यश्रवणाच्च ।

प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।

सोभयामास सम्प्राप्ते सर्गकाले महेश्वरः ॥

इति स्मृत्या वैषम्यहेतुबोभजनकेच्छाया अपि तस्य स्मर-
णाच्च । प्रलये तदस्वीकारे तु प्रलये स्वसङ्कल्पेन स्वोपाधिं स्वस्मा-
द्वियोज्येश्वरः शेते, पूर्वसर्गायसङ्कल्पसंस्काराभ्यां च सर्गादावुपाधिरी-
श्वरेण सह संयुज्यत इति स्वीकार्यं स्यात् । तच्चायुक्तं प्रकृतसूत्रेण
क्लेशकर्मविपाकाद्येवासनाभिस्तथैव च ।

अपरामृष्टमेवाह पुरुषं हीश्वरं श्रुतिः ॥

इति स्मृत्या चेश्वरोपाधौ संस्कारस्य प्रतिषिद्धत्वात् । किं
चाये वक्ष्यमाणं कालानवच्छिन्नत्वमपि भज्येत । उपाधिसून्यभावेन
तस्य कालावच्छिन्नत्वसम्भवात् । यत्तु प्रलये निरुद्धोऽप्युपाधिः पूर्वं-
सर्गायसङ्कल्पवासनाभ्यां स्वयं व्युत्थितो भवतीति शास्त्रं तद्वैनन्दि-
नप्रलये योगनिद्रया शयानस्य स्वयम्भोरुपाधिपरम् । तदुक्तं भाष्ये
'योसौ प्रकृष्टसत्त्वोपादानादीश्वरस्य शाश्वतिक उत्कर्ष' इति । प्रकृष्टं
सत्त्वं रजस्तमेलेशेनाप्यसृष्टं कारणसत्त्वमुपादानादित्यनेन तदनभि-
भूतत्वं सूचयति । नदेच्छयोपादानमुपादानेनेच्छेत्यन्योन्याश्रयः,
अनादित्वात् । तथा च श्रुतिः । 'कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपा-
धिरीश्वर' इति । 'तदेक्षत सोकामयत स एको ब्रह्मण आनन्दः
साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति । आनन्दान्तमोपाधिकं स्वतो
निर्गुणश्चाभिमानरहितत्वादित्यविरोधः । ननु तस्य तादृश उत्कर्षः
किं प्रमाणक इति चेन्न । तस्य श्रुत्यादिरूपशस्त्रप्रमाणकत्वात् ।
ननु शास्त्रप्रामाण्यमेव कुत इति चेन्न । तदुपाधिरूपं यत्प्रकृष्टसत्त्वं
तद्वृत्तिरूपार्थज्ञानजन्यत्वेन तस्य प्रमाणत्वात् । नचान्योन्याश्रयः,
शास्त्रप्रामाण्यात्प्रकृष्टसत्त्वसिद्धिस्तत्सिद्धौ च तन्मूलकतया तत्प्रामा-
ण्यसिद्धिरिति वाच्यम् । ईश्वरसिद्धेः प्रागपि मन्त्रायुर्वेदादावर्थोप-
भिचारनिश्चयात्प्रामाण्यस्य दृष्टत्वेनान्यथापि शास्त्रे प्रामाण्यसिद्धेः ।

प्रकृष्टसत्त्वस्य च शास्त्रप्रामाण्यनिर्वाहकतामात्रमशेषमिति तदभा-
वात् । न च तस्यान्यकर्तृत्वं भवति । औषधीनां तत्संयोगस्य
वर्णोपापोद्धारस्य चान्वयव्यतिरेकाभ्यां सामर्थ्यज्ञानस्यान्यस्य पुरुषा-
युषसहस्रेणाप्यशक्यत्वात् । न चागमादन्यव्यतिरेको ताभ्यां चागम
इति तत्सन्तानयोरनादित्वान्न दोषः, महाप्रलये तयोर्विच्छेदात् ।
विसदृशपरिणामक्षीरेक्षुरसादेर्दधिगुडादिरूपपरिणामात्पूर्वं सदृशपरिणा-
मताया दृष्टत्वेन महदादिविसदृशपरिणामवतः प्रधानस्य कदाचि-
त्सदृशपरिणामावश्यकत्वेन साम्यावस्थारूपसदृशपरिणामस्येव महा-
प्रलयत्वात् । विषयताकार्यकारणभाववाच्यवाचकभावेः समवायेन
चेश्वरसत्त्वे वर्तमानयोः शास्त्रोत्कर्षयोरनादिसंबन्धोऽतः सदैवेश्वरः
प्रलयेऽपि ज्ञानेच्छाकृतिमान्सदैव क्लेशादिराहित्यरूपमुक्तत्ववांश्चेति
सिद्धम् । एतेन स्वस्य प्रकर्षकार्यतया प्रकर्षं बोधयच्छास्त्रमनुमान-
मेव स्यान्नागम इत्यपास्तम् । स चाद्वितीयो यतस्तत्त्वैश्वर्यं साम्या-
तिशयाभ्यां रहितं यतस्तदैश्वर्यान्तरेण नातिक्रम्यतेऽतो निरतिशयं
यदेव च सर्वातिशयि तदैवेश्वर्यमन्यथैश्वर्यमेव न, अप्रतिहतच्छ-
त्वरूपाभावात् । यच्च चैश्वर्येण काष्ठा प्राप्यते स ईश्वरः । अन्यच्च
त्वैश्वर्यमौपचारिकमेव । तत्समानैश्वर्यस्य क्वाप्यभावात् । सत्त्वे हि
द्वयोस्तुल्ययोरेकच वस्तुनि इदमल्पकालस्थायित्वरूपनवत्ववदस्तु,
तद्विपरीतपुराणत्ववदस्त्विति कामनायामेकस्य सङ्कल्पसिद्धावपरेच्छा-
विधातादूनत्वं स्यादिति न समानानेकेश्वरसम्भवः । उभयोः सङ्क-
ल्पसिद्धिस्तु विरुद्धत्वान्न भवत्येव । तस्माद्यस्य साम्येनातिशयप्रति-
योगित्वेन च निर्मुक्तमैश्वर्यं स ईश्वरः स च पुरुषविशेष एवेति न

प्रधानपुरुषातिरिक्ततत्त्वापत्तिः । अविहृद्भाभिप्रायस्य कृतमन्यरेकेनेव कृतत्वात् । सम्भूयकारित्वेन कश्चिदीश्वरः स्यात्परिषद्वादिति दिक् । नन्वेकस्येवात्मन आकाशस्येवोपाधिभेदेर्जावेश्वरादिरूपत्वसम्भवेन लाघवादेकात्म्यमेवास्तु तत्त्वमस्यादिश्रुतिभिरात्मैक्यस्येव प्रतीतिश्च भेदाभेदश्रुतिमध्ये भेदनिन्दयाऽभेदज्ञानस्य मोक्षफलकत्वकथनेन चाभेदवाक्यान्त्येव स्वार्थपराणि भेदवाक्यानि त्वारोपितभेदानुवादपराग्येव तत्तदुपाधिविशिष्टयोश्च जीवत्वेश्वरत्वे इति चेन्न । विशिष्टस्यानतिरेके जीवत्वेश्वरत्वबन्धमोक्षादिसाङ्कर्यापत्तेः । अतिरेकेऽनित्यत्वे तस्य विनाशितया बन्धमोक्षसामानाधिकरण्यानुपपत्तिः । अवच्छेद्यांशस्य नित्यतया तदुपपत्तिः कार्योपाध्यवच्छेद्यत्वमेव बन्धः तत्याग एव मोक्षः, विशिष्टेऽपि सामान्यात्मनो भेदाभेदाविति चेदिष्टापत्तेः । अस्यैवास्मन्मते स्वीकारेण बाधकाभावात् । अस्माभिरपि सामान्यरूपेणाभेदो वैधर्म्यलक्षणाभेदनिरासायेष्यते विशेषतस्तु भेद इति । एवं चाग्निविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्ता उपपन्नाः । आकाशादिदृष्टान्ताश्चांशां शिभावेनाविभागलक्षणाभेदस्य सार्वकालिकत्वेन पारमार्थिकत्वेपि किञ्चिदवच्छेदेन फेनबुद्बुदादिवदतिभङ्गुरस्य विभागलक्षणास्य भेदस्यापरमार्थिकस्योपाधिकत्वप्रतिपादकाः, विवेकाख्यभेदज्ञानं हि पारमार्थिकाभेदज्ञानफलकमिति न तस्य मोक्षहेतुत्वे विरोध इति दिक् ॥

अथ तस्येश्वरस्य निरतिशयसार्वज्ञरूपं विशेषान्तरमाह ॥

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

सूत्रे सर्वज्ञेति भावप्रधानं, सर्वज्ञत्वस्य बी-

अमनुमापकं यज्ज्ञानस्य सातिशयत्वं तत्तपेश्वरे निरतिशयमित्यर्थः ।
यदिदमतीतानागतवर्तमानानामतीन्द्रियाणां च प्रत्येकं समुच्चयेन
वाऽस्य बहुज्ञानमित्येतत्सार्वज्ञ्यबीजम् । एतद्बीजं सातिशयज्ञानं
विवर्धमानं यच्च निरतिशयं भवति स सर्वज्ञो न्यथाऽनवस्थाऽऽपत्तेः ।
प्रयोगस्तु सार्वज्ञ्यबीजं सातिशयज्ञानं क्व चित्प्राप्तकाष्ठं सातिशयत्वात्प-
रिमाणवदिति । श्रुतिश्चात्रानुकूलस्तर्कः । एवं गुरुत्वाद्यतिशयान्ना-
मपि काष्ठा क्व चिदनुमेयाऽतो न तेषु व्यभिचारः । यदि तु कार्य-
मात्रेऽतिशयप्रतियोगित्वनियमानुपपत्तिस्तेषां काष्ठाप्राप्तिं बाधकमुच्यते
तदा बाधकाभावे सतीति हेतोः विशेषणं देयम् । ज्ञानादीनां तु
नित्यानां स्वीकारान्नास्ति तद्बाधकम् । एवं च यच्च ज्ञानस्य काष्ठाप्राप्तिः
स सर्वज्ञः, स च पुरुषविशेष इति । नन्वनुमानस्य सामान्यमात्रेण
निश्चये कृतपर्यवसानस्य संज्ञाऽऽदिरूपविशेषप्रतिपादनेऽसामर्थ्येन
कथं तदवगतिरिति चेन्न । ब्रह्म, अन्तर्यामी, परमात्मा, शिवे, विष्णु-
रित्यादिसंज्ञानां पूर्वानन्दत्वपरमकारुणिकत्वपारमार्थिकात्मत्वजग-
दाधारत्वकारुण्यत्वादीनां सर्वज्ञत्वतृप्तिचेतन्यत्वात्तन्त्र्यालुप्रशक्तित्वा-
नन्तशक्तित्वरूपवदङ्गत्वत्वस्य ज्ञानवैराग्यैश्वर्य्यतपःसत्यवमाधृति-
समृद्धत्वात्मबोधाधिष्ठातृत्वरूपदशाग्र्यवत्वस्य च वेदादङ्गतेः । स-
त्यलोकादिस्थहरिहरब्रह्मादिमूर्तयस्तु शक्तिशक्तिमदभेदेनोपासनाऽ-
र्थमेव परमेश्वरस्योच्यन्ते, न तु साक्षात् ।

ब्रह्मविष्णुशिवा ब्रह्मन् ! प्रधाना ब्रह्मशक्तयः ।

ततो न्यूनाश्च मेचेय ! देवा दत्तादयस्ततः ॥

ब्रह्मविष्णुशिवादीनां यः परः स महेश्वरः ।

इत्यादिस्मृतेः । कृष्णामाद्यवतारा अपि सत्यलोकस्थवि-
ष्णवादीनामेव । तेषां च परमात्मन्येवाहम्भावनदवताराणाम

पीश्वरावतारत्वं श्रुत्यादिबुध्यते । तेषामपि ते लीलाऽवतारा एव ।
 अत एव “न तस्य कार्ये करणं च विद्यत” इत्यादिश्रुत्या, “अना-
 दिमत्परं ब्रह्म सर्वदेहविर्वाजतमि”ति स्मृत्या, चेश्वरस्य कार्यका-
 रणाख्यशरीरद्वयप्रतिबेधोपपत्तिरिति दिक् । ननु नित्यमुक्तस्य नित्य-
 त्वप्रस्य पुरुषार्थाभावात्प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति चेन्न । तत्प्रवृत्तेर्नित्यतया
 निमित्तानपेक्षत्वात् । किं च तस्येश्वरस्य स्वोपकाररूपात्मानुग्रहा-
 भावेऽपि दैनंदिनप्रलयरूपकल्पप्रलयप्राकृतप्रलयरूपमहाप्रलयेष्वपि स्व-
 कारणगामित्वरूपसंसारवतः पुरुषान् ज्ञानधर्मोपदेशेनोद्धरिष्यामी-
 त्येव भूतानुग्रहरूपप्रयोजनेन प्रवृत्त्युपपत्तेः । तृणारणिमणिन्यायेन
 स्वेष्वसाधनताज्ञानपरानुग्रहयोर्विजातीयेच्छां प्रति फलबलेन हेतुतायाः
 सिद्धेः । तज्ज्ञानेच्छाप्रवृत्तेर्नित्यत्वं प्रवाहानादित्वानन्तत्वाभ्यामेवेत
 बोध्यम् । न चेवमपि “भक्तानेवानुगृह्यामी”ति वैषम्यमीश्वरस्येति
 वाच्यम् । अग्नेरुष्णत्वस्वाभाव्यवद् विशुद्धसत्त्वस्य भक्तवशतास्वा-
 भाव्यस्यापर्णनुयोज्यत्वात् । रागद्वेषाभ्यामेव वैषम्यं भवति न प्रवृत्ति-
 मात्रेण । एवं कर्मवशतास्वभावं च तत् । किं च दुःखबहुललोक-
 सर्जनमपि परस्परदर्शनेन तेषां वैराग्यदाढ्यायेति दिक् । उक्तं च
 पञ्चाशिखाचार्यैः । “आदिविद्वान् स्वयंभूर्भगवान् विष्णुर्योगबलेन
 स्वनिर्मितचित्तं प्रविश्य कपिलाख्यपरमर्षिभूत्वा कारुण्याज्जिज्ञास-
 मानायासुरये साङ्ख्यसूत्राख्यं तन्त्रं प्रोवाचे”ति, अनेन स्वार्थाभावेऽपि
 परार्था प्रवृत्तिर्दर्शिता ॥

ईश्वरगतं विशेषान्तरमाह ।

स एष पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥ २६ ॥

स एष ईश्वरः पूर्वेषां ब्रह्मविष्णुप्रभृतीनामपि, अपिना

अन्येषां जीवानां, प्रधानस्य, च गुरुः पिता, ऽन्तर्यामिविधया ज्ञानच-
क्षुःप्रदश्च प्रवर्तकश्च कालेनानवच्छेदादित्यर्थः । “यो ब्रह्माणं विद-
धाति पूर्वं यो वे वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै” इति श्रुतेः । न च
प्रकृतिस्वातन्त्र्यवृत्तिः । अस्य निमित्तकारणत्वेन तत्स्वातन्त्र्यावि-
द्यातकताया वक्ष्यमाणत्वात् । पूर्वं हि गुरवो ब्रह्मादयः कालेन
द्विपरार्थादिना परिच्छिद्यन्ते, अस्य च परिच्छेदार्थं कालो न प्रवर्त-
ते ऽन ईदृशं विना तेषां तत्प्रवृत्तेश्चासम्भवादसौ तेषामपि गुरुः, यथा
चास्य वर्तमानसर्गस्यादौ तद्रुहत्वेन प्रकर्षगत्या ज्ञानोत्कर्षेण स्वतः
सिद्धस्तथा ऽतिक्रान्तसर्गादावपि प्रत्येतव्यम् । अचेश्वरस्य तत्पितृ-
त्वान्तर्यामित्वरूपगुरुत्वेत्तया जीवानामपीश्वर आत्मेति सूचितं यो
हि यस्याधिष्ठाता स तस्यात्मेति दृष्टं, यथा सूर्यश्चक्षुषो, जीवो वा
देहस्य । एवं सर्वजीवपितृत्वेन पितापुत्रवज्जीब्रह्मणोरंशांशभावोऽपि
सूचितः । “अग्निविस्फुलिङ्गवच्च”, “जीवोऽसौ खात्पृथग् बुद्धु” इति
स्मृतेश्च । अमेदश्च दुग्धजलयोरिवाविभागः । स च स्वरूपसम्ब-
न्धविशेष आधारतावल्लक्षणान्यत्वं वा । तत्त्वं तूक्तमेवेति दिक् ॥

अथ तत्प्रणिधानाङ्गं मन्त्रमाह ।

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

तस्येश्वरस्य प्रणवो वाचकः । एवमेषेश्वरेण सङ्केतकरणा-
दित्यर्थः ।

अदृष्टविग्रहो देवो भावग्राह्यो मनोमयः ।

तस्योङ्कारः स्मृतो नाम तेनाहूतः प्रसीदतीति स्मृतेः ।

अदृष्टेति, अश्रुतेत्यपि बोध्यम् । भावो भक्तिः । मनस्तुल्य-
कारणोपाधिरित्यर्थः । एवं चेश्वरः प्रणवस्य वाच्य इति फलितम् ।

नन्वीदृशः सङ्केतोऽयुक्तो वाचकत्वस्य सङ्केतकृतत्वात् । न च स्वा-
भाविकं वाचकत्वं सङ्केतेन बोध्यते । यत्र तन्नास्ति तत्र सङ्केतेना-
व्यङ्ग्यत्वापत्तेः । अविद्यमानघटस्य दीपेनाव्यञ्जनात्तस्मात्सङ्केतकृत
एव वाच्यवाचकभावः शक्तिविशेषरूप इति चेत् । दीपस्य प्रकाश-
वत्स्थित एवास्य वाच्यस्य वाचकेन सहाविभागरूपः सम्बन्धस्त-
देव वाचकत्वम् । अन्योन्याध्यासरूप ईश्वरस्य सङ्केतस्त्वनदिवासना-
सिद्धं स्थितमेव तं प्रकाशयति । यथा विद्यमान एव पितापुत्रयोः
सम्बन्धोऽयमस्य पिताऽयमस्य पुत्र इति सङ्केतेन प्रकाशयते ।
यद्यपि शब्दार्थविषयेऽन्योन्याध्यासरूपं सङ्केतं तृतीये वक्ष्यति
भाष्यकृतथाऽपि राहोः शिर इति वदयमस्य वाचकोऽयमस्य वाच्य
इति च सङ्केत इत्यवश्यमाध्याल्लभ्यते । अनेन शब्दार्थयोर्भेदाभेदौ
दर्शितौ । सङ्केत एव वाचकत्वमिति तु न युक्तं जनकत्वादेरपीश्व-
रसङ्केतरूपत्वापत्तेः । एवं च योऽयं शब्दः सोऽर्थ इत्यध्यासविषय-
स्तन्मूलं चाविभागरूपं तादात्म्यमेव शक्तिरिति बोध्यम् । यत्र
चेश्वरसङ्केतः स वाच्य इतरो लक्ष्य इत्यादिव्यवस्थाः । प्रलये च
शब्देषु प्रधानसाम्यमुपगतेष्वपि संस्कारवशात्सर्गान्तरे पूर्ववच्छक्ति-
युक्तानामाविर्भावाद्वाच्यवाचकशतयपेक्षः सङ्केत ईश्वरेणापि पूर्ववत-
थैव क्रियत इति न कदाचिदीश्वरसङ्केतभेदेनार्थभेदः प्रणवस्य ।
ननु प्रलये नाशे नित्यः शब्दार्थसम्बन्ध इत्यसङ्गतं स्यादिति
चेत् । व्यवहाररूपसम्पत्तिपत्तिनित्यतया नित्यः शब्दार्थसम्बन्ध
इत्यागमिनां प्रतिज्ञासत्वादिति दिक् ॥

एवं पूर्वोक्तसङ्केतेन विज्ञातवाच्यवाचकभावस्य योगिनः प्रणि-
धानं दर्शयति ॥

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

प्रबुधस्य जपस्तेन सह तदभिधेयस्येश्वरस्य ध्यानरूपं भावनं तत्प्रविधानमित्यर्थः । अर्थभावनस्य सङ्केतसहाभिव्यङ्ग्यशक्तिज्ञानं विनाऽसम्भवात्पूर्वं सङ्केतो दर्शितः । प्रबुधचरार्थो गान्ध उक्तः ।

व्यक्ताश्रिते च पुरुषस्तिष्ठो मायाः प्रकीर्तिताः ।

अर्थमाया परं ब्रह्म ज्ञेयमध्यात्मचिन्तकेः ॥

इति । प्रबुधार्थचिन्तनं च द्वेधा । एकं स्वप्रकृतितत्कार्येभ्यो विविक्ते केशले ब्रह्मचेतन्य आत्मत्वचिन्तनमेतच्छास्त्रप्रतिपाद्यम् । अपरं चांशशिकार्यकारणशक्तिशक्तिमदादिभिस्तप्रायःपिण्डादविभागलक्षणेनाभेदेन 'अहं ब्रह्म' "सर्वं खलु ब्रह्मे"त्यादिरूपम् । तदुक्तम् ।

एकः समस्तं यदिहास्ति किञ्चि-

तदच्युतो, नास्ति परं ततोऽन्यत् ॥

सोऽहं स च त्वं स च सर्वमेत-

दात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहम् ॥

इति । आद्यं 'त्वद्यात आदेशो नेति नेती'त्यादिश्रुतिमूलकम् । के चित् ।

प्रकृतिं पुरुषे स्थाप्य पुरुषं ब्रह्मणि न्यसेत् ।

अहं ब्रह्म परं ज्योतिः प्रसङ्गाय विमुच्यते ॥

इति स्मृतिः । तत्र प्रकृतेः पुरुषे स्थापनं तद्वदनारम्भकत्वसम्पादनं, पुरुषस्य च ब्रह्मणि न्यासस्तत्र लयो विलापनरूपः । अनेन च प्रकृत्यादिवज्जीवानामनात्मत्वं लभ्यते ।

तत्त्वेः सम्पादितं भुङ्क्ते पुरुषः पञ्चविंशकः ।

ईश्वरेच्छावशात्सोऽपि जडात्मा कथ्यते बुधेः ॥

इति मात्स्योक्तेश्च । तस्मात्प्रकृतिपुरुषो विलाप्य यच्छिष्टं ब्रह्म तस्मिन्नहम्भाववचनान्न जीवे मुख्योऽहंशब्द इत्याहुः । तादृशप्रज्ञिधानस्य किं फलमिति चेदस्य योगिनः प्रणवं जपतस्तदर्थं भावयतश्चेश्वरेकाग्रं चित्तं भवति, ततः परमात्मसाक्षात्कारादिकमिति गृहाण । तदुक्तं विष्णुपुराणे ।

स्वाध्यायाद्योगमासीत योगात्स्वाध्यायमामनेत् ।

स्वाध्याययोगसम्पत्त्या परमात्मा प्रकाशते ।

इति । योगजपयोरैकदासम्भवाद्योगस्याद्यन्तयोर्व्युत्थानकाले जप उक्तः । स्वाध्यायः प्रणवः परमात्मप्रकाशनमप्यात्मत्वेनैवेति । अत्र केचित् । एवं च जीवात्मतत्त्वज्ञानाद्बुद्धिपर्यन्तमभिमाननिवृत्तिवत्परमात्मतत्त्वज्ञानाज्जीवेश्वरप्यभिमाननिवृत्तिः पञ्चविंशतितत्त्वविलापने सोऽहमित्येवाधिष्ठानसाक्षात्कारात् । एवं च जीवानां व्यावहारिकमात्मत्वं, पारमार्थिकं तु क्षेत्रज्ञत्वरूपमीश्वरस्येव जीवानां परतन्त्रत्वादुर्माधर्माद्यज्ञातृत्वाच्च । चित्तिशक्तिसत्तामारेण तु बुद्ध्याद्यपेक्षं गौणमात्मत्वम् । यथा हिरण्यगर्भादीनामीश्वरत्वं, तच्च बन्धमोक्षादिभागितया व्यवहारगोचरतया च व्यावहारिकमेव । एवमहंशब्दोऽपि परमात्मन्येव मुख्यो न तु जीवे । तस्य स्वातन्त्र्याभावेन स्वातन्त्र्येण प्रयुक्तात्मत्वादिरूपस्याहमादिप्रवृत्तिनिमित्तस्य तथाभावात् । यद्यपि स मुख्य आत्मा न भवति, तथाऽपि तज्ज्ञानादुर्माधर्मादिरागादिनिवृत्तिरूपो मोक्षो भवत्येव । एवञ्च व्यवहारपरमार्थभेदान्नानात्मतेकात्मतावादे श्रुत्यादिषु दृश्यमानावबिरुद्धावेवेत्याहुः ।

ईश्वरप्रबिधानस्य मुख्योपायत्वं दर्शयितुमन्यदप्यस्य द्वारा-
धक्यं भवतीत्याह ।

ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥ २६ ॥

तत ईश्वरप्रबिधानात् । ये तावदन्तराया व्याधिप्रभृतय-
स्तेऽस्य न भवन्ति स्वतो नोत्पद्यन्त एवेत्यर्थः । “तस्य ह न देवाश्च
नाभूत्वा ईशते आत्मा येषां सम्भवती”ति श्रुतेः । प्रत्यक्चेतनस्य
जीवस्य यत्स्वरूपं निर्दुःखत्वादि तात्त्विकं तस्याधिगमो दर्शनमपि
भवतीत्यर्थः । यद्यपि ‘प्रत्यक् प्रशान्तं भगवच्छब्दसञ्ज’मित्यादौ प्रति-
वस्तु अञ्जतीति व्युत्पत्त्या ईश्वरेऽपि प्रत्यक्छब्दो दृश्यते, तथाऽप्यत्र
प्रतिकूलमञ्जतीति व्युत्पत्त्या जीवपरः । अन्यप्रबिधानेनान्यसाक्षात्का-
रोऽदृष्टद्वारा बोध्यः । किञ्च यथैवेश्वरः पुरुषश्चेतनः पापपुण्यवर्जि-
तत्वरूपशुद्धिमान् निर्दुःखत्वरूपप्रसन्नत्ववान्केशलचिन्मात्रो जात्या-
युर्मौगराहित्यरूपानुपसर्गत्ववांस्तथाऽयं बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बराहित्वाद्
बुद्धेः प्रतिषेदपि साक्षात्तदसम्बन्धात्स्वतस्तादृश इत्येवंप्रकारेण
तदधिगमात्सदृशानुचिन्तनस्य सदृशान्तरसाक्षात्कारोपयोगिताया दर्श-
नात् । यथैकदर्शनम्यासस्तत्सदृगर्थशास्त्रान्तरज्ञानोपयोगी दृष्टः ।

ननु केऽन्तराया इत्युच्यन्त इति चेत्, ये चित्तस्य विशेषका
इति गृहाण ।

अथ किंस्वरूपास्ते कियन्तश्चेत्याकाङ्क्षायामाह ।

व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्श-
नालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरा-
याः ॥ ३० ॥

एते न च सूक्ष्मकालानाकलनात्तदुत्पद्युःखगोचरवृत्तिभिस्तन्नि-

वृत्त्युपापगोचरवृत्तिभिर्वा सह भवन्ति, एवमभावे चैतश्चित्तवृत्तयो न भवन्तीत्यतश्चित्तविशेषका योगान्तरायास्तत्प्रतिबन्धका इत्यर्थः । विशेषश्चानेकवृत्तिकत्वम् । तत्र व्याधिर्धोतूनां वातपित्तकफानां, माहारपरिवामात्मकानां रसानां, चक्षुरादीनां करणानां, च विसदृशभावः । स्थानं चित्तस्य योगानुष्ठानाद्यमस्वरूपकर्मव्यवसायः । संशयः गुरुशास्त्रोक्तं ज्ञानसाधनं तथा स्यान्न वेत्युभयकोटिस्पृग् ज्ञानम् । प्रमादः समाधिसाधनानामननुसन्धानरूपभावनम् । आलस्यं कफादिकृतकायगुरुत्वेन तमःकृतचित्तगुरुत्वेन च समाधिसाधनेष्वप्रवृत्तिः । अविरतिश्चित्तविषयसम्पयोगात्मा तत्सन्निकर्षजन्याभिलाषरूपो मर्थः । भ्रान्तिदर्शनं गुर्वाद्युक्तार्थविपरीतार्थनिश्चयः । यद्यपि संशयोऽप्यतदूष्प्रतिष्ठत्वाद् भ्रान्तिरेव तथाऽप्युभयकोटिस्पृग् रूपावान्तरविशेषविषयया पृथगुक्तः । अलब्धभूमिकत्वं साधनानुष्ठाने वक्ष्यमाणमधुमत्यादन्यतमभूमेरप्यलाभः । अनवस्थितत्वं भूमलाभेऽपि चित्तस्य ततो भ्रंशः । ननु तल्लभोत्तरं भ्रंशेऽपि का क्षतिरिति चेन्न । समाधेर्ध्यायसाक्षात्कारपर्यन्तस्वरूपप्रतिलम्भपर्यन्तं तदवस्थानावेद-
क्षात् ।

आकूटयोगोऽपि निपात्यतेऽधः सङ्गेन योगी किमुत्तात्पसिद्धि' रिति स्पृतेः । एते चित्तविशेषा नव योगमला इति योगप्रतिपक्षा इति योगान्तराया इति च तान्त्रिकैरुच्यन्ते ।

एषां दुःखादिरूपयोगान्तरायान्तरहेतुत्वमप्याह ।

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विश्लेषसह-
भुवः ॥ ३१ ॥

प्रतिकूलवेदनीयं दुःखमाध्यात्मिकमाधिभौतिकमाधिदैविकं च । तत्राद्यं व्याध्यादिकं कामादिकं च । द्वितीयं व्याघ्राद्युत्थम् । तृतीयं शीतोष्णाद्युत्थम् । किं च येनाभिहताः प्राणिनस्तदुपघाताय

यत्तन्ने तद् दुःखमिति तत्सामान्यलक्षणम् । दौर्मनस्यमिच्छाऽमिच्छा-
तेन मनश्चाश्रुत्यम् । अङ्गकम्पोऽङ्गमेजयत्वम् । पुङ्गवयसं विना स्वय-
मेव प्राणो यद् बाह्यं वायुमाचामत्यतिशयेन स श्वासो, ऽयं समाध्यङ्ग-
रेषकविरोधी । यच्च कोष्णमुदरस्यं वायुं बहिः करोति स प्रश्वा-
सो, ऽयं तदङ्गपूरकविरोधी । एते विशेषसङ्गभूवो व्याध्यादिविषेयो-
द्भवाः । यतो विधिप्रचितस्येते भवन्ति विशेषनिवृत्तौ समाहितचित्तस्य
न भवन्ति, अत इत्यर्थः ।

एतेऽन्तराया ईश्वरप्रणिधानरहितेनापि योगिनाऽभ्यासवैरा-
ग्याभ्यां निरस्यास्तत्राभ्यासविषयमाह ।

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ।

तस्य विशेषस्य प्रतिषेधार्थमेकं स्थूलादि यत्किञ्चित्तत्त्वं
तदात्मन्वनं चित्तमभ्यसेत्पुनः पुनः कुर्यादित्यर्थः । मिश्रास्तु उक्त-
स्येवोपसंहारः, एकतत्त्वशब्देन प्रकृतत्वादीश्वरः अत एव भाष्येऽ-
भ्यासविषयमुपसंहरन्निवृत्त्युक्तमित्याहुः । ननु वेनाशिकैश्चित्तं क्षणिकं
स्वीक्रियते । तथाहि प्रत्यर्थनियतमर्थादर्थान्तरं न गच्छति
तादृशो यः प्रत्ययः निराधारवृत्तिमात्रं तन्मात्रं चित्तं क्षणिकं चेति ।
तस्य मते सर्वस्यैव चित्तस्येकाग्रत्वादुक्तविधिप्रचिताभावादेकाग्रत्वा-
र्थोपदेशानां वैयर्थ्यमिति चेन्न । एवं हि तेषामपि स्वशिष्येभ्यः
स्वशास्त्रेषु समाध्युपदेशवैफल्यापत्तेः । यदि पुनरिदं सञ्ज्ञतः प्रत्या-
हृत्येककार्यं समाधीयते स्याप्यते तदा भवत्येकाग्रमिति समाध्युप-
देशस्य साफल्यं स्यात्तदा न प्रत्यर्थनियतं, न च संदृशप्रत्ययप्रवाह-
रूपतेव चित्तस्येकाग्रं तत्प्रवाहमध्ये च विसृष्टत्वं विशेष इति
वाच्यम् । एवमपि क्षणिकत्वाच्चित्तस्येकस्याभावेनाश्रयाभावाद्वैक्यता-

प्रसादस्यैव साधनान्तरमाह ।

प्रच्छेदमविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

वाशब्दोऽप्यर्थः । आभ्यामपि चित्तस्य प्रसादनं कुर्यादित्यर्थः । कोष्ठस्य वायोर्नासिकापुटयोरन्यतरेण योगशास्त्रोक्तसूक्ष्मसंचारक-
प्रयत्नविशेषादेवनाख्यवम-रूपं प्रच्छेदनं, ततः पूरणानन्तरं कुम्भक-
रूपप्राणायामाख्यं विधारणं, ताभ्यां वा प्रसादद्वारा मनसः स्थितिं
सेवादयेदिति ।

इन्द्रियाणां बलं प्राणास्तेषां यत्नेन नियहात् ।

विशेषहेतवोऽद्यानां दह्यन्ते दोषराशयः ॥

इति स्मृतिः । अथ यमादिनिरपेक्ष एव प्राणायामो योग-
साधनतयोत्तमाधिकारिणं प्रत्युक्तः, द्वितीये च मन्दाधिकारिणं प्रति
क्षमादिसाहित्येन स वक्ष्यत इत्यपीनरुतयम् । केचित्त्वेनेन सूत्रेण
रेचककुम्भकद्वयरूप एव प्राणायाम उक्त इत्याहुः ।

प्रसादापेक्षया स्थितिनिबन्धनं परिक्रमोन्तरमाह ।

विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिनिब-
न्धनी ॥ ३५ ॥

प्रकृष्टा वृत्तिः प्रवृत्तिः साक्षात्काररूपा, विषया गन्धादयः
पञ्च, तद्वती तद्विषया सा स्वसाधनादुत्पन्ना स्वाविषयेष्वपि विवेकपर्य-
न्तेषु शब्दाऽऽद्यप्रतिबन्धहेतुतया स्थितप्रयोजिका भवतीत्यर्थः । वाश-
ब्दोऽपि समुच्चये । मनश्चित्तं तथा हि नासिकाऽये धारणां कुर्वतो
योगिनो यो दिव्यगन्धसाक्षात्कारोऽल्पेनैव कालेन भवति सा गन्धप्र-
वृत्तिः । एवं जिह्वाऽये दिव्यरससंखित् । तालुनि दिव्यरूपसंखित् । जि-
ह्वामध्ये दिव्यस्पर्शसंखित् । जिह्वामूले दिव्यशब्दसंखित् इत्येताः

प्रवृत्तय उत्पन्नाश्चितं संस्कारद्वाराऽतिसूक्ष्मेष्वर्थान्तरेषु दृढस्थिति
 योऽयं कुर्वन्ति शास्त्रीयेऽर्थे संशयं च निराकुर्वन्ति एतच्चागमात्प्रत्ये-
 तस्य न युक्तितः । यद्यपि तेस्तेः शास्त्रेः स्वानुमानेराचार्योपदेशैश्च
 ज्ञातमर्थतत्त्वं निर्णीतमेव भवतीति न तत्र संशयः तेषां परमार्थभूत-
 तत्त्वप्रतिपादनसामर्थ्यात् तथाऽपि यावच्छास्त्रार्थैकदेशः कश्चित्स-
 करणैश्चक्षुरादिभिर्न साक्षात् क्रियते तावत्सर्वशास्त्रादि व्याजोक्ति-
 यत् सन्दिग्धतात्पर्यकं भवतीति सूक्ष्मेष्वपवर्गादिषु निश्चयात्मिकां
 दृढां बुद्धिं न जनयति तात्पर्यसन्देहान्निर्णीतेष्वर्थेषु संशयो भवति
 अतः शास्त्रानुमानाचार्योपदेशावधृतेऽर्थे संशयापसारणरूपोपोद्बलना-
 र्थमवश्यं कश्चिदर्थविशेषः प्रत्यक्षः कार्यः तदुपदिष्टार्थैकदेशस्य च
 प्रत्यक्षत्वे सति सर्वमपवर्गपर्यन्तं सूक्ष्ममपि इदमित्यमेवेति विश्व-
 स्यते । निश्चयाख्यश्रद्धोत्पादनार्थमेवेदं परिकर्मोपदिश्यत इत्यावश्य-
 कमेतदनुष्ठानं योगस्य श्रद्धामूलत्वात् । किं च सम धौ जायमाने
 सत्त्वपुरुषान्यतासाक्षात्कारे वैराग्यादिद्वारोपकारिकाश्चेताः प्रवृत्तयः ।
 तथा हि अव्यवस्थितवृत्तिषु तत्तद्गन्धादिप्रवृत्त्या तेषां दोषदर्शनात्
 तत्तद्विषयकवशीकारसंज्ञावैराग्ये जाते विक्षेपहासात् तस्य तस्योत्त-
 रोत्तरभूमिरूपस्यार्थस्य साक्षात्काराय चित्तं समर्थं भवति यतस्तद्वै-
 राग्ये श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधयोऽस्य विक्षेपाख्यप्रतिबन्धनिवृत्त्या पूर्णा
 भवन्ति । एवं चन्द्रादित्यग्रहमणिप्रदोपरश्म्यादिषु प्रवृत्तिरपि रूप-
 प्रवृत्तिष्वद्विषयवत्येष बोध्येति दिक् ।

चित्तस्थैर्यनिबन्धनं परिकर्मान्तरमह ।

विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥

प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिनिबन्धिनीति वर्तते यतो विग-
 तशोकाऽतो बह्यमाणा ज्योतिष्मती श्रेष्ठः स्थितिहेतुरित्यर्थः सा

द्विविधा तच्चाद्या ज्योतिष्मती यथा हृदयपुण्डरीक आलम्बने चित्तं
 धारयतो या बुद्धिर्बुधित् तत्साक्षात्कारः सा यतो बुद्धिरूपं सत्त्वं-
 प्रकर्षेण भास्वरं स्वपरप्रकाशकमाकाशशब्दभु च तच्च बुद्धो निर्मलेका-
 य्याद् या बुद्धिविषया प्रवृत्तिः सा सूर्येन्दुमणिप्रभ सदृशाकारेण विक-
 ल्यते विशेषेणोत्पद्यतेऽतो विषयस्य ज्योतिष्मत्त्वेन तद्विषयप्रवृत्तिरपि
 ज्योतिष्मती प्रकाशरूपा । अचेयं प्रक्रिया । उदरोरसोर्मध्येऽधोमुखम-
 ष्टदलं पद्मं तद्रेचकप्राणायामेनोर्ध्वमुखं कृत्वा तच्चालम्बने चित्तं
 धारयेत् तन्मध्ये हि सूर्यमण्डलमकारो जागरितस्थानं, तदूर्ध्वं
 चन्द्रमण्डलमुकारः स्वप्नस्थानं, तदूर्ध्वं बह्निमण्डलं मकारः सुषुप्ति-
 स्थानं, तदूर्ध्वं ब्रह्मव्योमात्मकं नादस्तुतीयस्थानं यमर्धमाचेति यो-
 गिनः तत्कर्णिकायां वक्ष्यम्यापिशाखासहस्रवत्यां मनोबह्वनाद्या मूलं
 तिष्ठति यस्या ऊर्ध्वमुखी एकशाखा सुषुम्नाख्यान्तरसूर्यादिमण्डलम-
 ध्यगतया च शाखारूपया ब्रह्मनाद्या बाह्यान्यपि सूर्यादिमण्डलानि
 प्रोक्तानि सैव मनोबह्वनाद्या चित्तस्थानं तस्यां धारणातः चित्तसा-
 क्षात्कारो भवति । द्वितीया यथा आत्मतत्त्वरूपास्मितायां निर्विशेष-
 सामान्यरूपास्मिभावे विविक्तचिन्मात्ररूपे पुरुषे समापन्नं तद्रूपता-
 पन्नं चित्तं तद्रूपापन्नत्वात् । निस्तरङ्गमहोदधिकल्पं शान्तं शोकादि-
 जघोभरहितम्, अनन्तं सर्वतोऽनावृत्तमन्याकारशून्यतयाऽस्मीत्येताव-
 न्मात्राकारतरारूपास्मितामात्रं न चेतावतेव कृताये परवेराग्रार्थ-
 तदभ्यासापेक्षणात् । एषा च स्वस्मिन् परमात्मनि च चित्तस्थिति-
 हेतुत्वात् पूर्वतो विशिष्टा यच्चैदं पूर्वाचार्यैरुक्तं तं सूक्ष्मतमं अवयवम-
 ननाभ्यामवधार्यास्मीत्येतावन्मात्राकारेण साक्षात्करोतीति एषाऽप्या-
 त्मनश्चिज्ज्योतिर्मयत्वाज्ज्योतिष्मती । एषा द्वयी चित्तरूपविषयवती,
 अस्मितामात्रा, च विशेषा ज्योतिष्मतीत्युच्यते शास्त्रकृद्भिः । आभ्यां

च योगिनश्चित्तं स्थितियोग्यतां प्राप्नोति, न चाद्या विषयवतीति पूर्वसूत्रेण सङ्गृहीतागन्धादिपञ्चक एव विषयशब्दस्य मुख्यत्वात् तथास्मिताया विशोकात्वं साक्षादेव, तरति शोकमात्मविदिति श्रुतेः बुद्धिसंविदस्तु सङ्कल्पसिद्ध्या विवेकख्यातिद्वारा वा तत्त्वं बोध्यम् ॥

स्थितिकारणं परिक्रमान्तरमाह ।

वीतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

वीतरागाणां सनकादीनां यच्चित्तं तद्रूपालम्बनेनोपरक्तं तद्धारणया तदाकारताऽऽपन्नं योगिचित्तं विरक्तं तदालम्बनान्तरेऽपि स्थितियोग्यतां लभत इत्यर्थः ।

तादृशमेव परिक्रमान्तरमाह ।

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

स्वप्नज्ञानालम्बनं प्रपञ्चे स्वप्नदृष्टिमच्चित्तं दीर्घस्वप्नमिमं विद्वी-
तिस्मृतेः । निद्राज्ञानालम्बनं सर्वजीवेष्वनात्मज्ञेषु सुषुप्तदृष्टिमच्चित्तं,
तथादां दक्षभङ्गुरत्वज्ञानेन वैराग्यद्वारा चित्तस्थेय्यहेतुः, द्वितीयेनापि
व्यवहारेषु मिथ्यात्वबुद्ध्या वैराग्यमिति दिक् ॥

परिक्रमान्तरमाह ।

यथाऽभिमतध्यानाद्वै ॥ ३९ ॥

यदेवाभिमतं हरिहरमूर्त्यादि तदेव ध्यायेत् तत्र ध्यानाल-
ब्धस्थितिकं चित्तम् । अन्यथापि विवेकपर्यन्तसूक्ष्मविषयेषु विनैव साध-
नान्तरं स्थिति योग्यतां लभत इत्यर्थः ॥

परिक्रमनिष्पत्तेर्लक्षणमाह ।

परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥ ४० ॥

अस्य परिकर्मितचेतसः परमं महत्त्वं येषां पुरुषादीनां ते

परममहत्वाः योगी सूत्रमेऽत्यपरिमाणे निविशमानस्यावतिष्ठमानस्य चित्तस्य परमाण्वन्तस्थितिपदं लभते एवं स्थूले महपरिमाणे नविशमानस्य चित्तस्य परममहत्त्वान्तं स्थितिपदं लभते योगी । एवं स्थूल-सूक्ष्मरूपं कोटिद्वयं संचरतोऽस्य चित्तस्य योऽप्रतिघातः केनाप्यप्रतिबद्धता तद्रूपो दोषदशनजजन्मवशीकारसंज्ञारूपाद्वेराग्यात्पर उत्कृष्टे । वशीकार इत्यर्थः । तद्रूपवेराग्यानन्तरमपि चित्तस्याभ्यासकृतवशीकारापेक्षया तन्निकृष्टं तेन परेण वशीकारेण परिपूर्णं समाप्रस्थेयसाधनाकाङ्क्षं योगिनश्चित्तं न पुनरभ्याससाध्यं परिकर्मपरिष्कारमपेक्षते ।
 ५ त एतदुत्कृष्टं चित्तपरिष्कारकत्वाच्चैषां परिकर्मेति संज्ञा ॥

अथेतेः प्रकारैरलब्धस्थितिकस्य चित्तस्य किं स्वरूपं किं विषया वा समापत्तिस्तच्चाह ॥

क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेरर्हीतृग्रहणग्राह्येषु तत्स्थ-
 तदञ्जनतासमापत्तिः ॥ ४१ ॥

क्षीणवृत्तेरपगतप्रत्ययान्तरस्य समापनेरपि प्रत्ययरूपवृ-
 न्तिवात् समापत्तिः सम्यगालम्बनाकारत्वापत्तिः प्रत्यक्षवृत्तिरिति
 यावत् तत्स्थितदञ्जनता तेषु स्थितत्वेन या तदञ्जनता सम्यक्
 तदाकारता सा समापत्तिशब्दवाच्येत्यर्थः एवं च संप्रज्ञातफलीभूत
 प्रज्ञा समापत्तिरित्युच्यते क्षीणवृत्तेरित्यस्य चायमाशयः स्वतः सर्वो-
 र्यसाक्षात्कारसमर्थं यदि चित्तं विषयान्तरव्यासङ्गरूपदोषेण प्रतिबद्धं
 भवति अतो वृत्त्यन्तररूपप्रतिबन्धस्य निःशेषतोऽपगमे स्वत एव
 ध्येयवस्तुसाक्षात्कारस्तद्रूपान्त्याख्यो भवति अभिजातस्य निर्मलस्य
 मणेरिवेति दृष्टान्तः । यथा स्फटिको जपाकुसुमाद्युपाधिभेदात् तत्प्र-
 तिबन्धग्रहितया तद्रूपोपरक्तः स उपाधितुल्याकारतयेव प्रतिभासते
 तथा ग्राह्येणालम्बनेनोपरक्तं चित्तं ग्राह्यगतविशेषाकारत्वरूपयाह्यस-

मापन्नत्ववद् आत्मीयरूपमपि धाय ग्राह्यरूपाकारेण निर्भासते चेत्तने प्रतिबिम्बितं भवति । ग्राह्यं च त्रिविधम् । तथा हि तन्मात्रादिप्रकृतिपर्यन्तसूक्ष्मेपरक्तं तत्समापन्नं तत्स्वरूपाभावं भवति । एवं पञ्चमहाभूतरूपस्थूलोपरक्तमित्यादि पूर्ववत् । तथा स्यादवरजङ्गमाद्यान्तरमेदरूपविश्वभेदोपरक्तमित्यादि प्राग्वत् । यद्यपि सूत्रे गृहीतृग्रहणसाहचर्येण क्रम उक्तस्तथाऽप्युच्यते क्रमनुरोधाद् ग्राह्यमारभ्य व्याख्यातम् । एवं व्याख्यानेऽपि विश्वभेदस्थूलसूक्ष्मेष्ट्विति क्रमो ज्ञेयः । गृह्यते ऽनेनेति ग्रहणमिन्द्रियं तत्रेन्द्रियालम्बनोपरक्तमिन्द्रियसमापन्नत्ववच्चितमिन्द्रियस्वरूपाकारेण निर्भासते । अत्रापि विश्वभेदस्थूलसूक्ष्मरूपं त्रिविध्यं द्रष्टव्यम् । अत्र विश्वभेदः स्यादवरजङ्गमानां चक्षुरादिविशेषः, स्थूलं सामान्यं चक्षुरादिकं, सूक्ष्मं बुद्ध्यहङ्कारौ, गृहीता पुरुषो गृहीतृत्वं ग्रहणफलोपहितत्वं गृहीतृपुरुषोपरक्तं तत्समापन्नं गृहीतृपुरुषस्वरूपाकारेण निर्भासते । अत्र गृहीतृपुरुषप्रतिबिम्बञ्चितगतं तेन शब्देनोक्तम् । एवं मुक्तपुरुषालम्बनिका, ईश्वरालम्बनिका, च समापत्तिर्गृहीतृपदेनैव सूत्रेण गृहीता । अस्यां च न स्थूलसूक्ष्मरूपो विशेषः ।

अतो ग्राह्यग्रहणसमापत्त्योर्विशेषानाह -

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः संकीर्णं

सचित्कर्तुं समापत्तिः ॥ ४२ ॥

तृतीयसूत्रे सूक्ष्मविषयाया वस्तुमाश्रित्वेनात्र सूत्रद्वये स्थूलविषयकत्वं परिशेषात् । स्थूलं पञ्च महाभूतान्यहङ्कारकार्येन्द्रियमपि च । तत्र विकल्पिकाया एतद्विषयसमापत्तेरिदं लक्षणं, गौरिति शब्दो, गौरित्यर्थः, गौरिति ज्ञानमित्येवमभेदेन वस्तुतो भिन्नानामपि विकल्पाख्यं ज्ञानं त्वेके दृष्टम् । न चाभेदो वास्तव एवास्तीति

वाच्यम् । अतः परीक्षकैर्विविच्यमाना एते तारत्वमन्दत्वादिधर्मवत्त्वा-
 दर्शकानाम्नां भिन्नाः शब्दाः, अडत्वमूर्तत्वादिधर्मवत्त्वादन्येऽर्थेः,
 प्रकाशमूर्तत्वादिधर्मवत्त्वादन्यदेव ज्ञानमिति एषां स्वरूपमेदोना-
 यको धर्माणां मिथो व्यावृत्तत्वरूपो मार्गः । अमेदविकल्पे बीजं तु
 परस्परविभाग एव । न च विकल्परूपेव समापतिरते । विकल्पेः संकी-
 र्णेत्यनुषण्णमिति वाच्यम् । गवादो स्थूलभूतेन्द्रियेषु समाहितचित्तस्य
 योगिनः समाधिप्रज्ञायां समाकुतो यो गवाद्यर्थः स यदि गौरयं भासत-
 इत्येवं शब्दार्थज्ञानानामभेदभ्रमरूपेण विकल्पेन विषयीकृतो भवति
 तदा तस्या विकल्पविषयीभवदर्थविषयकत्वमात्रेण विकल्पसङ्कीर्णत्वो-
 क्तेः । अथ हि गौरयमित्यंशे शब्दार्थयोर्विकल्पो, भासत इत्यंशेऽर्थ-
 ज्ञानयोः, भासत इत्यस्य हि प्रकाशय इत्यर्थः । विषयस्य ज्ञानकर्तृत्वं
 चाभेदरूपमेव ज्ञानाकारत्वस्येव विषयत्वात् । इयं च समापतिः
 सचित्तकैति सविकल्पिकेति चोच्यते लेखेऽपीदृशमेव सविकल्पकमि-
 त्युच्यते । इयं च समापतिरपरं प्रत्यक्षमित्युच्यते ऽविद्यासम्बन्धात् ।
 अमेदं बोध्यम् । अतस्यानुमानेन कृतमननस्यार्थस्य समाधिविषयता ।
 तत्र अथयं शब्दसङ्केतस्मरणपूर्वकं, सङ्केतश्चयं गौरिति शब्दार्थयो-
 रितरेतराध्यासात्मक एतद्वेतत्परमपरं च ब्रह्मवदोङ्कार इत्यादि-
 श्रुतेः । अमरा निर्जरा देवा इत्यादिकोशेषु च सङ्केतस्य विकल्पिताभे-
 दरूपत्वावधारणादतस्तत्समानाकार एव शाब्दबोधस्तन्मूलकमनु-
 मानं च तथैव भवतीति तन्मूलिका समाधिप्रज्ञाऽपि प्रथमा
 तादृश्येव भवति । यदा तु तदनन्तरमर्थमाशदरवता चेतसा सङ्केत-
 स्मृतेः परिशुद्धिस्थानः क्रियते तदा तत्स्मृतिमिमित्तकः अतानुमान-
 ज्ञानकालिकविकल्पशून्यायां समाधिप्रज्ञायां स्वरूपमात्रेणावस्थितो-
 ऽर्थः स्वरूपाकारेणैव भासत आरोपगन्धस्वाप्यभावात्सा निर्बलका

समापतिः । आरोपसंपर्काभावादेव तत्परं प्रत्यक्षमिच्छ्यते । तच्च
अवसमननयोर्बीजम् । तादृशप्रत्यक्षवतो गुरोर्हि ते भवतः । अशेषवि-
शेषसाक्षात्काररहितेन गुरुणाऽसंदिग्धाविषयस्तवस्तूपदेशासंभवात् ।
अतः सवितर्काऽनधिगतविशेषविषयत्वादस्या एवानधिगतार्थगन्तृ-
त्वरूपं प्रमादयम् । न च तादृशरूपपदेशादेव तत्सिद्धय इयं व्यर्था ।
गुरोर्विशेषज्ञत्वेऽपि इष्टदीरादिमाधुर्यविशेषवद् गुरुणाऽपि तस्य विशेष-
वतो बहुमशक्यत्वेन श्रुतानुमानयोस्तत्संमानाकारत्वासंभवात् ।

तस्मात्प्रमाखान्तरासङ्कीर्णं योगिने निर्वितर्कसमाधिर्न दर्शन-
मते निर्वितर्का समापतिं लक्षयति ॥

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा
निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

शब्दसङ्केतस्मृतिजन्या श्रुतानुमानरूपे ज्ञाने या विकल्परूपा
स्मृतिः सवितर्ककालेऽनुवर्तमाना तत्परिशुद्धौ तदपगमे सति स्वं रूपं
यद्व्याप्त्यर्थं प्रत्यक्षरूपं तच्छून्येव तदयद्व्यात् । एवं च याद्व्याप्त्यर्थमात्रनि-
र्भासा तन्मात्रस्वरूपापत्तेरैव सा निर्वितर्का समापतिरित्यर्थः । अस्या एव
निर्विकल्पेत्यपि व्यवहारः । वितर्कविचारेति सूत्रे यः स्थूलविषयकामो-
गे वितर्क उक्तः स एवात्रैवं द्विधोक्तः । नन्वस्या विषया यद्यत्रयवास्त-
र्हि वक्ष्यमाणनिर्विचारसमापत्त्या सङ्करो यद्यवयवी तदा तस्य कल्पि-
तत्वेनास्या विकल्पशून्यत्वानुपपत्तिरिति चेन्न, गदादिर्घटादिर्वा लोको-
ऽवयवातिरिक्तावयविकृत्य आलम्बनमिति पूर्वाचार्यैर्व्याख्यातत्वात् । न
चातिरिक्तावयविनि न प्रमादयम् । एको गोरिति बुद्ध्या तत्सिद्धेः । अत्र-
यवानामनेकत्वेनैतद्बुद्धमनिर्वाहकत्वात् । न चेकमेकं विश्वानमेवात्र
यद्विषयवह्निरहेतुरस्तु दृश्यस्वरूपत्वरूपाद्यैर्वात्मकत्वात् । विश्वानस्य

कर्तृकर्मविरोधेन स्वदृश्यत्वानुपपत्तेः । न चावयवेष्ववयविना भेदे कपालं घटो जात इत्यभेदप्रत्ययानुपपत्तिः । तन्मात्रकार्याणां परमाणुरूपानामनूनामेव प्रचयाख्यो यः संयोगस्तन्निमित्तकविशेषपरिणामरूपत्वात् । एतेन परमाणव एव नानाऽऽत्मनो निर्विकल्पविषया इत्यपास्तम् । तेषां योगिनो योग्यत्वेऽपि महत्त्वसमानाधिकरणैकत्वयाद्विप्रत्ययविषयात्वायोगात् । न च परमार्थसत्सु परमाणुषु प्रातिभासिकं स्थूल्यम् । असति बाधके वस्तुत्वेन प्रतीयमानस्यापलापयेगात् सामान्यविशेषयोश्च भेदाभेदाङ्गीकारान्नभेदप्रत्ययानुपपत्तिः । अन्योन्याभावस्य दुग्धजलयोरिवाविभागरूपाभेदस्य चाविरोधात् । न चावयविनः पटस्यैकावयवनाशे नाशान्त्याऽनुपलब्धिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । ससंस्थानविशेषरूपस्थूलोऽवयवी स्वकारणभूतसूक्ष्माणां साधारणः प्रत्येकपरिसमाप्तो धर्मो न तु द्वित्वादिवज्ज्ञासज्यवृत्तिः एकावयवव्यवधानेऽप्यप्रत्यक्षत्वापत्तेः । एवं चैकावयवनाशेऽवयवान्तरे तदवस्थित्या तदुपलब्धिसम्भवात् । विजातीयावयवविभाग एव तन्नाशकः फलबलात्कल्प्यते । न चासदुत्पादे शशशृङ्गादिकमपि स्यात् । तस्य सदैव सूक्ष्मभूतेष्वनुगतत्वेन तदात्मभूततयाऽसदुत्पादानङ्गीकारात् । तदात्मभूतत्वे चाभिव्यक्तिलक्षणं कार्यमेवानुमापकम् । असदभिव्यक्तौ सर्वत्र सर्वाभिव्यक्त्यापत्तेः । न चेवं सर्वादाऽभिव्यक्त्यापत्तिः । स्वाभिव्यक्तिहेतुनिमित्तकारणसङ्कारेण स्ववर्तमानावस्थाप्राप्तिरूपप्रादुर्भावाङ्गीकाराद् । मुद्गरघातादिना कपालादिरूपधर्मान्तरोदयेऽतीतावस्थारूपतिरोभावाङ्गीकारात् । स एषोऽवयवानां धर्मोऽवयवीत्युच्यते । अतीतानगतावस्थे एव च ध्वंसप्रागभावौ । घटो वर्तमान इति व्यवहारस्त्वभिव्यक्त्या । अभिव्यक्तेरभिव्यक्तिस्तूपत्तेरुत्पत्तिवद्, अभावेऽभाववत्, तत्त्वहूपैवेति नानवस्था । यद्वा सत एवाभि-

व्यक्तिरित्येव संत्कार्यवादिनां नियमः अभिव्यक्तेरभिव्यक्त्यन्तरास्वीका-
रेणासत्या एवात्पादेऽपि न क्षतिः कार्यान्तमनन्तरास्वेवाभिव्यक्तेर-
नागतावस्था सैव तदुत्पत्तौ नियामिकाऽनः शशबद्धादिवैलक्षण्यम्
अभिव्यक्तेर्घटस्वरूपत्वं तु न घटेऽतीत इति व्यवहारानुरोधेन स्वी-
कृता अतीतावस्थघटेनाभिव्यक्तिव्यवहारेऽपत्तेरिति दिक् । सोऽवयवी
एको महान् कार्ये परमसूक्ष्मत्वाभावात् स्पर्शवांश्च क्रियावांश्चानि-
त्यस्वेत्यतो नावयवरूपोऽवयवविलक्षणजगत्नाहरादिव्यवहारकारी
च । यत्तु वैनाशिक आह । स प्रचयनिमित्तको विशेषेऽवयवी अवस्तु-
कस्तुच्छः । तथा हि यत्सतदनवयवं यथा विज्ञानं, किं च यत्सतद्वि-
रुद्धधर्मसंसर्गरहितम्, अस्ति चावयविनि विरुद्धधर्मसंसर्गस्तद्वैश्व-
तद्वैश्वरक्तत्वारक्तत्वादिकुपहतिस्तत्रव्यापकविद्रोपलभ्या सत्त्वा-
भावे तुच्छत्वं पर्यवसन्नमिति । तत्र । यत्सतस्यावयवशास्त्रकारणस्य
सूक्ष्मत्वेनाप्रत्यक्षत्वाद् अवयविनिश्च तुच्छत्वात् सर्वमेव ज्ञानं मिथ्या-
ज्ञानं स्यात् । अतद्रूपप्रतिष्ठस्यैव मिथ्याज्ञानत्वाद् । एवं च विषयाभा-
वान् सम्यग्ज्ञानविलयापत्तिः उपलम्भविषयस्याशयवित्वात्क्रान्तत्वात् ।
अवयवानामप्रत्यक्षत्वात् तज्ज्ञानं सम्यग् ज्ञानमिति वक्तुमशक्यमेव ।
अवयवविषयकत्वेन पराभ्युपगतज्ञानस्यापि कृपादिवन्मिथ्यात्वेन
ज्ञानज्ञानं सम्यग् ज्ञानमित्यपि वक्तुमशक्यम् । सर्वे ज्ञानं भ्रमो ज्ञान-
त्वादित्यनुमानसंभवाच्च । यदुक्तं विरुद्धधर्मसंसर्गरहितत्वं सत्त्वव्याप्ति-
मिति तत्र । अर्थक्रियाकारित्वरूपं सत्त्वं घटादीनामिव्यते तच्च न
स्थूलत्वादित्यत् तस्य च तथात्वाभावात् । न च सञ्जावृत्तिरेव सत्त्वं तच्च
तद्व्याप्तेव, अगृहीतपरमसूक्ष्मत्वा निरन्तरसंबद्धा रूपपरमात्मन एवानु-
भवविषया इति वाच्यम् । गन्धरसस्पर्शपरमात्मभिः परस्परं सर्वेषां
सान्तरत्वात् । एवं चान्तरालमहेष जायमानस्यास्य विकल्परूपत्वात्

तद्गृहीतवत्त्वस्यानवयवत्वसाधकत्वाभावाद्, उक्तयुक्त्या परमात्मनः
ज्ञानविषयत्वासंभवाच्च । तस्मादस्यत्यावयवी यो महत्त्वादिव्यवहा-
रविषयो निर्विकल्पाः समाप्तेर्विषय इति ।

सूक्ष्मविषयत्वेऽपि द्वेविध्यमितिदिशति ।

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया

व्याख्याता ॥ ४४ ॥

एतया सवितर्कनिर्विकल्परूपस्थूलविषयसमाप्त्या सूक्ष्मवि-
षयाऽपि सविचारनिर्विचारत्वाभ्यां द्वयी व्याख्याता, अन्योपरागानुपरा-
गसाम्येनेत्यर्थः । सूक्ष्मविषयकाभोगो विचार इत्युक्तस्तस्येदं द्वेविध्यं
मन्तव्यं, भूतानाम्, इन्द्रियाणां यत्सूक्ष्मकारणं तन्मात्रादिप्रकृतिपर्यन्तं
तेषु वर्तमानधर्मविशिष्टेषु देशकालनिमित्तेर्विशिष्टतयाऽनुभूयमानेषु
वा समापत्तिः सा सविचारेत्युच्यते । देश उपर्यधःपाश्वर्यादिः,
कालो वर्तमानः, निमित्तं परिकामप्रयोजकः पुरुषार्थविशेषः । अत्रा-
प्येकबुद्धिनिर्गोष्ठं वर्तमानधर्मविशिष्टं भूतसूक्ष्मं तन्मात्राद्यवयविरूपं
सूक्ष्ममौलम्बनं समाधिप्रज्ञायामाकूटं भवति । एवं च स्थूलकार्यो
परागेण सूक्ष्मे समापत्तिः सविचारा कार्यकारणविचारघटितत्वात् तत्र
हि स्थूलकार्यघटादिवेशिष्ठं तत्र चाणूनामुपर्यधोदेशावच्छिन्नत्वं
गृह्यते, तत्र पार्थिवपरमाणौ गन्धतन्मात्रप्रधानपञ्चतन्मात्रानुगमः ।
आप्ये गन्धतन्मात्रं विहाय रसतन्मात्रप्रधानचतुरनुगमः । तेजसे
तद्द्रव्यं विहाय रूपतन्मात्रप्रधानत्रयनुगमः । वायवीये स्पर्शशब्दत-
न्मात्रानुगमः । नाभसे शब्द तन्मात्रानुगम इत्येवं विशिष्टा बुद्धि-
रुपजायते, तन्मात्रं च गन्धाद्यणुप्रचयात्मकावयविरूपं या पुनः
सर्वैः स्वरूपैर्देशकालाद्यानवच्छेदेन सर्वधर्मानुगतेषु सर्वधर्माश्रयेषु
च भूतसूक्ष्मेषु अतीतवर्तमानभविष्यद्गर्भानवच्छिन्नत्वेन समापत्तिः

सा निर्विचारा, उक्तस्वरूपे हि भूतसूक्ष्मं कार्यानवच्छिन्नत्वेन सुदुस्व-
स्वरूपेण समाधिप्रज्ञायामालम्बनं सतेनेव रूपेण तामुपरिभवति प्रज्ञा
य स्वस्वरूपेणापि सूक्ष्मार्थमात्रा यदा भवति तदा निर्विचारा, एत-
योर्विकल्पत्यागात्यागाभ्यां न भेदद्वयं निर्वितर्कद्वयां पूर्वभूमिकायां
त्यक्ताविकल्पस्योत्तरभूमिकायामवस्थादिति दिक् ।

तत्र सूक्ष्मे विषयः कियत्पर्यन्त इत्याकाङ्क्षायामाह ।

सूक्ष्मविषयत्वञ्चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥

सूक्ष्मत्वं तत्त्वान्तरप्रकृतित्वं तेन पार्थिवादिपरमाण्वो न
सूक्ष्माः, ते हि उत्तरभूतेष्वधारकारणानि न तु प्रकृतयः, अष्टौ प्रकृ-
तय इति सिद्धान्तात् । एवञ्च केवलविकृतत्वं स्थूलत्वं परमाणु-
साधारणम् । अलिङ्गं प्रकृतिस्तत्पर्यन्तं पञ्चतन्मात्रमारभ्य सूक्ष्मविषय-
मित्यर्थः । तथा हि पार्थिवस्याणोर्गन्धतन्मात्रं सूक्ष्मं तत्र पार्थि-
वावपेक्षया गन्धतन्मात्रं समापतेः सूक्ष्मे विषयः । यद्यप्यसौ
पञ्चतन्मात्राव्यस्तथाऽपि गन्धतन्मात्रस्य प्राधान्यात्तदेव तस्य सूक्ष्म-
मुक्तम् । एवमाप्यस्य रसतन्मात्रं, तेजसस्य रूपतन्मात्रं, वायवीयस्य
स्पर्शतन्मात्रम्, आकाशस्य शब्दतन्मात्रं, यद्यप्यहंकारविशिष्टस्यैवास्य
तत्कारणत्वं तथाऽप्युक्तन्यायेनास्येव तत्सूक्ष्मत्वमुक्तं तेषां तन्मात्रा
शामहङ्कारः सूक्ष्मः, स्वमिन्द्रियाणामपि स सूक्ष्मः, उभयकारणत्वात् ।
अहंकारस्यापि लिङ्गमात्रं महत्तत्वं सूक्ष्मे विषयः तद्वि स्वकारणप्रकृ-
त्यनुमापकमात्रत्वलिङ्गमात्रमङ्गुरवत् प्रकृतितत्त्वसर्वविशेषाणामहंका-
रादिष्वेव प्रकटीभावात्, यथा यत्र कारणादिभिर्बीजगतविशेषाभिव्य-
क्तिर्नाङ्गुरमात्रेणेति तस्याप्यलिङ्गं प्रधानं सूक्ष्मे विषयः अकारणत्वेन
कस्याप्यनुमापकत्वात् । ततः परसूक्ष्माभावात् । नन्यस्ति पुनः

स्ततोऽपि सूक्ष्मो निधर्मकत्वादिति चेत् । यद्योपादानतया लिङ्गपेक्षं
सौक्ष्म्यं प्रधानस्य तादृशस्य पुरुषेऽभावात् । उपादानतया सूक्ष्म-
त्वस्येवात्र विवक्षितत्वात् । स च न महदाद्युपादानकारणम् ।
कित्त्वधिष्ठातृकारणरूपं निमित्तकारणमेव तस्य तादृशहेतुत्वमादा-
येव “यतो वा इमानि भूतानी”त्यादिश्रुतिः । श्रुत्याऽपि अधिष्ठा-
तृत्वरूपमेवोपादानत्वेनोच्यत आकाशस्य वायुपादानत्ववत् । “मयाऽ-
ध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सवराचर”मिति गीताक्तेः पुरुषस्य विकारि-
त्वापत्तेश्च जीवपुरुषाणां महदादिसृष्टिहेतुत्वं संयोगमात्रेण नोपादा-
नत्वेन पुरुषार्थे प्रकृतेः प्रवृत्त्यभ्युपगमादिति दिक् । अतः प्रधाने
निरतिशयं सौक्ष्म्यमुक्तम् । एवं ग्राह्यग्रहणसमापत्योः स्थूलसूक्ष्मविष-
यभेदेन विशिष्टाविशिष्टरूपतश्च त्रयो विभाग उक्तः । यद्दीप्तसमापत्तौ
यः स विकल्पकरूपो विशेषः स एतास्तेव चतसृष्वतर्भूतः चेतनो-
परागैवेवाचेतनयोगस्य व्यवस्थापितत्वात् ।

इदानीं यथोक्तसमापत्याख्यकार्यमुखेन सबीजपरिभाषापूर्वकं
संप्रज्ञातलक्षणमाह ।

ता एव सबीजः समाधिः ॥ ४६ ॥

ता एव यद्दीप्तग्रहणग्राह्येषु समापतयः सबीजः संप्रज्ञात-
योग इत्युच्यत इत्यर्थः । समापत्तिरूपसाक्षात्कारहेतुत्वादयोगोऽपि
समापत्तिः, आनन्दोऽपि बुद्धिधर्मत्वात् ग्रह्यमध्य इति आनन्दानुग-
तस्यापि संग्रहः । एषां सबीजत्वं च बहिर्वस्तुभूतानात्मधर्मसंस्कार-
धर्मादिरूपबीजजनकसमापतिसम्बन्धि स्वासंप्रज्ञातयोगस्यापि संस्कार-
हेतुत्वात् धर्ममेवत्वाच्च ताश्च चित्तर्कानुगतद्विरूपतया प्रागुक्ता-
श्चतस्रः सचित्तर्कनिर्वितर्कौ स्थूलानुगतत्वाद्वित्तर्कानुगतः, सविचारनि-
र्विचारौ च सूक्ष्मानुगतत्वाद्विचारानुगतः, आनन्दानुगतस्मितामात्रे

चेति । यन्मिथेरानन्दानुगतामितामाचर्योर्विकल्पाविकल्पभेदाभिन-
यतो स्त इत्युक्ता सबीजस्याविविधत्वमुक्तं तच्चित्त्यम् ।

निर्विचारायां किञ्चिद्विशेषमाह ।

निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

वैशारद्यं च रजस्तमोवृद्धिकारणपापाद्यात्मकाबुद्धिरूपावर-
णलक्षणमलपेतस्य प्रकाशस्वभावस्य बुद्धिरूपसत्त्वस्य कारणाभावादेव
रजस्तमोऽनभिभूतोऽतः स्वच्छो ध्येयगताशेषप्रतिबिम्बग्राही एका
यनाधाराकूपो यः स्थितिः प्रादुः स । यदा च निर्विचारास्य समाधेरुक्तं
वैशारद्यं जायते तदाऽऽमनि बुद्धौ पुरुषे च भूतार्थविषयको युगप-
त्सर्वार्थग्राही प्रत्यक्षरूपो यः प्रज्ञाऽऽख्य आलोको जायते सोऽध्यात्म-
प्रसादः । तदुक्तम् ।

प्रज्ञाप्रसादमरुह्य अशोच्यः शोचतो जनान् ।

भूमिष्ठानिव शेषस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुपश्यतीति ॥

“तरति शोकमा मविदिति” इति प्रादुःखीत्यादिरूपैरशोच्यः
सर्वान् जनान् शोचतो दुःखितान्यस्यति स्वयं शोच्यो हि स्वापे-
क्षया किञ्चित् सुखितमिव पश्यति मेढ्यात्, अशोच्यस्त्वमूढत्वात्सर्वं
दुःखसमुद्रमग्नमेव पश्यतीत्यर्थः । एवं च निर्विचारवैशारद्ये जाते
स्वयमेव प्रकृतिपुरुषविवेको वा परमेश्वरतत्त्वं वा साक्षात्क्रियते न
तु तदर्थं पुनर्योगापेक्षेत्यस्या उत्कर्षः ।

सबीजयोगे जायमानप्रज्ञायास्तान्त्रिकीं सञ्जामाह ।

कृतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

तत्र सबीजयोगे समाहितचित्तस्य या प्रज्ञा जायते तस्या
कृतम्भरा सञ्ज्ञा सत्यमेव विभर्ति न तु तस्या विपर्ययादरूपज्ञान-

लेशोऽप्यस्तीत्यन्वर्थो सा तथेत्यनेन पूर्वसूचोक्तस्य न परामर्शः उत्तर-
सूचतोऽपि समाधिप्रज्ञासामान्यपरत्वस्यैव लाभात्, अतः तच्छब्देन
संजीवस्य चरमा कक्षाऽस्मितामाचक्षुषा विवक्षिता अन्वर्थत्वबलात् ।
आद्यत्रयेऽविद्यालेशसम्पर्कादिति बोध्यम् । तदुक्तम् ।

आगमेनानुमानेन ध्यानभ्यसरसेन च ।

विधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तममिति ॥

ध्यानस्य चिन्तनस्याभ्यासे यो रस आदरस्तेन अवशमनन-
निदिध्यासनेस्त्रिमिहैतुभिर्योगकाले प्रकर्षेण विपर्ययासराहित्येन प्रज्ञां
कल्पयन्नुत्पादयन् तत्प्रज्ञया परवेराग्यद्वारेणोत्तमं योगं निर्वाचं लभत
इत्यर्थः ।

ननु श्रुतानुमानाभ्यामेवार्थतत्त्वग्रहणे किं योगेनेत्यत आह ।

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् ॥ ४६ ॥

सा तु श्रुतानुमानरूपप्रज्ञाभ्यां अवशमननाभ्यां भिन्नविषया
विशेषार्थविषयकत्वादित्यर्थः । तथा हि श्रुतमागमजं ज्ञानं हि सामा-
न्यविषयं तस्य विशेषाभिधानेऽसमर्थत्वात् पदार्थताऽवच्छेदकघटत्वा-
द्यवच्छिन्ने हि संकेतग्रहः शब्दस्य, न तु विशेषे तेषामनन्तत्वात्
श्रुतेऽप्यर्थे विशेषसंशयदर्शनाच्च । अनुमनमपि व्यापकताऽवच्छेदक-
गतित्वादिसामान्येनैव भवति, न तु क्रियाऽऽदिगतविशेषरूपैरिति
तदपि सामान्यविषयमेवेत्युक्तं प्रमाणलक्षणे । यद्यपि परमाणव आत्मा-
नश्च प्रातिस्निकविशेषशालिनो, द्रव्यत्वे सति परस्परं व्यावर्तमान-
त्वाद् इत्यनुमानेन विशेषश्चाऽगृह्यते तथाऽपि विशेषत्वेनैव रूपेण
न तु तत्तदूषेति बोध्यमतः श्रुतानुमानविषयो न कोऽपि विशेषः । न
च लौकिकप्रत्यक्षेणैव तर्हि विशेषो गृह्यतां किं योगेनेति वाच्यम् ।

सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टविशेषाणां लौकिकप्रत्यक्षगोचरत्वात् । न चेदृशो विशेषेऽप्रामाणिकत्वात्तस्येवेति वाच्यम् । प्रमाणस्य प्रमेय-सत्ताव्यवकत्वाभावाद् अप्रामाणिकेऽपि चन्द्रवर्तिहरिषे प्रामाणिकानां सन्देहदर्शनादिति मिश्राः । किञ्च न हि निर्विशेषं सामान्यमिति न्यायेन सर्ववस्तुनिर्विशेषसिद्धेः, योगिप्रत्यक्षसिद्धत्वाच्च । अतः परिशेषात्स विशेषः समाधिप्रज्ञानिर्गोह्य एव प्रकाशस्वभावस्य सर्व-दर्शनसमर्पस्यापि वित्तस्य तमसा । वृत्त्याद्यपेश तमसोद्घाटनं क्रियते तत्रैव ग्राहकत्वं यदा त्वभ्यासवेराभ्याभ्यां रजस्तमोमलयोर-वगमः तदा प्रकाशानन्त्यात्सर्वविषयग्राहकत्वसम्भवः । यद्यपि स्थूलगतो विशेषः कदा चित्त्वैकिकप्रत्यक्षगोचरोऽपि तथाऽपि भूतसू-क्ष्मगतस्य पुरुषगतस्य च तद्ग्राह्यत्वमेव पुरुषगतविशेषाश्चातीताना-गतवर्तमानाः स्वस्वोपाधिप्रतिबिम्बा । एवं मुक्तामुक्तसाधारणाखिल-पुरुषेष्वन्योन्यं बोद्ध्याः । अन्तःकरणस्य विभुत्वेनातीतादीनां स्वरू-पतः सत्त्वेन सर्वार्थसन्निकर्षो यद्यप्यस्ति तथाऽपि व्यवहितातीतादि-ज्ञानप्रतिबन्धकतमोनिरासार्थं योगजधर्मापेक्षेति दिक् । एतेन दशम-स्त्वमसीति वत् शब्दादेवात्मनः साक्षात्कारो निर्विशेषत्वेन चात्मनो न विशेष्यहार्यमपि योगजप्रत्यक्षापेक्षेति चिन्त्यम् । एवं समाधिप्र-ज्ञाऽतिलम्बे योगिनः प्रज्ञाकृतो नवो नवः संस्कारो जायत इति दिक् ।

नन्वेवमपि प्रज्ञापयन्तं योगापेक्षाऽस्तु तत्परम्परायाः किं फलमत आह ।

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

प्रतिबन्धः कार्यविरोधित्वं समाधिप्रज्ञाभवः संस्कारो व्यु-त्थानजमनुद्बुद्धसंस्काररूपं संस्काराशयं बाधते । उद्बोधप्रतिबन्ध एव

बाधः उद्बुद्धस्य बाधसम्भवात् । अन्यथा, ऽनादिना निरुद्धेन निबिडे-
नातिबलीयसा वात्याप्रदीपपरिमाणुरिवायमभिमूयेत् । नन्वेकप्रज्ञाव्य-
त्योत्यादितसंस्कारेषु व्युत्थानसंस्कारबाधसंभवे पुनः पुनः संप्रज्ञा-
तानुष्ठानं व्यर्थमिति चेन्न । एकदा संप्रज्ञातेन व्युत्थानसंस्कारबाधाभा-
वात् । अतस्मृतिबिद्धस्य पुनः पुनर्व्युत्थानस्यानुत्पत्तेः । किन्तु संप्रज्ञा-
तपरम्पराजन्यदृढतरसंस्कारेणैव तद्बाधः, अदृढेस्तु प्राथमिकैः संप्र-
ज्ञातसंस्कारैस्तेषां तनुतापरम्परैव क्रियते । एवञ्च संस्कारदाढ्याश्च
प्रज्ञासंस्कारचक्रापेक्षणाददोषः भूतार्थपक्षपाताया बुद्धेर्यावत्तत्त्वप्रति-
लम्भमेव भ्रमणं, तत्प्रतिलम्भे तु तत्र स्थिरपदाऽनादिमपि तादृशं
व्युत्थानसंस्कारं बाधत एव । तदुक्तं ब्रह्मेणैव ।

निरुद्धवद्भूतार्थस्वभावस्य विपर्यये ।

न बाधोऽनादिमत्वेऽपि बुद्धेस्तत्पक्षपाततद्वति ॥

तदुक्तं भाष्ये व्युत्थानसंस्काराणां तनूकरवद्गुणाद् अभिभवा-
त्तत्प्रभवाः प्रत्यया न भवन्ति तत्प्रत्ययनिरोधे समाधिरूपतिष्ठने
निरन्तरो भवति ततः समाधिजा प्रज्ञा ततः प्रज्ञाकृताः संस्कार
इति नवो नवः संस्काराशयो जायते ततः प्रज्ञा ततश्च संस्कारा
इति । न च प्रज्ञा साक्षादेव व्युत्थानसंस्कारबाधिकाऽस्तु एकप्रज्ञयैव
तद्बाधे व्युत्थानानुपपत्तेः तज्जसंस्कारे दृढतरत्ववद्गुणैवात्यसम्भवेन
तस्यैव व्युत्थानसंस्कारबाधकताऽवच्छेदकत्वान्नानुपपत्तिः । न च प्रज्ञा
संस्कारातिशयेऽपि चित्तस्य स्वकार्यजननक्षमत्ववद्गुणसाधिकारत्वनि-
वृत्तो मानाभावेन पुनर्जन्मापत्तिः तेषामेव समाधिप्रज्ञाप्रसवहेतूनां
सत्वात् । एवञ्च संप्रज्ञातजन्यज्ञानमात्रेणापि प्रारब्धसमाप्यनन्तरं मो-
क्षाभ्युपगमे बिहृद्येतेति वाक्यम् । प्रज्ञाकृतसंस्काराणां जन्मकारणवि-

द्यादिकेशयहेतुत्वेन चित्तस्य स्वकार्यभोगक्षमत्वरूपाधिकारवेशि-
ष्टाकारकत्वात् कर्मनाशाच्च । किञ्च चित्तस्य विवेकख्यातिपर्यन्तमेव
व्यापारेण विवेकख्यातिनिष्ठतो सत्यां प्रवर्तकपुरुषार्थाभावेन चित्तस्य
स्वकार्यादवसादात् । एवं । च भोगाधिकारप्रशान्तिः प्रज्ञासंस्काराणां
फलमित्युक्तं भवति ।

इदानीमसंप्रज्ञातस्य फलादि वदन्नेव चित्तस्य प्रज्ञाप्रवाहरूप-
स्वकार्याकरणे हेत्वन्तरमाह ।

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ॥ ५१ ॥

पूर्वपूर्वसंप्रज्ञाते तावत्प्रज्ञेव निरुध्यते प्रज्ञासंस्कारस्य तु तान-
वं क्रमेश तस्यापि प्रज्ञाकृतसंस्कारस्याप्यसंप्रज्ञातपरंपरया निरोधेऽत्य-
न्ताभिभवे जायमाने प्रज्ञातसंस्काराणां सर्वेषां निरोधादत्यन्तवि-
लापना दुःखबीजसंस्कारादिशून्यत्वेन प्रज्ञाप्रवाहजनकप्रज्ञासंस्कारशू-
न्यत्वेन च निर्बीजः समाधिरसंप्रज्ञाताख्य इत्यर्थः । एवञ्च चरमा-
संप्रज्ञातव्यक्तिर्निर्वोजयोगस्य परा काष्ठा पूर्वपूर्वासंप्रज्ञातव्यक्तीनां तु
क्रमेण बीजतानवकरणद् गोणं निर्बीजत्वम् । एवञ्च चरमासंप्रज्ञाते
सर्वसंस्कारक्षयान्ते चित्तस्य साधिकारत्वं न कुर्वन्ति स च संप्रज्ञा
तादेव परवैराग्यद्वारेण जायते एतेनासंप्रज्ञातपरंपरायाः प्रज्ञातसं-
स्कारात्यन्तलयः फलमुक्तं तदुक्तं भाष्ये स निर्वोजयोगः समाधिप्र-
ज्ञाविरोधिनः परवैराग्याज्जायमानो न केवलं समाधिप्रज्ञाया विरोधी
किन्तु प्रज्ञाकृतसंस्काराणामप्यभिभावकः । न चेवं सकृदसंप्रज्ञाते-
नैव सर्वसंस्कारबाधे व्युत्थानानुपपत्तिरिति कुतः स बाधकः निरो-
धसंस्कारस्य निरोधपरंपरायादृढतरत्वरूपपवेजात्यवत एव समाधि-
जसंस्कारबाधकत्वात् न तु साक्षदेव संस्कारविलापकत्वं तस्येत्यां
दोषादिति । एतेन वैराग्यजं ज्ञानं प्रज्ञामात्रं बाधनां संस्कारं त्वज्ञान

कृपं कथं बाधते दृष्टा हि जायतेऽपि स्वप्नादिदृष्टार्थस्मृतिरित्यपि परा-
 स्तम् । संस्कारस्येव विरोधिसंस्कारबाधकत्वात् । ननु निरोधस्य
 संस्कारशेषविनाशस्थानावरूपत्वेन ज्ञानरूपत्वाभावाद् ज्ञानस्यैव
 च संस्कारजनकत्वात् कथं संस्कारजनकत्वमिति चेन्न । असंप्रज्ञातनि-
 रोधे मूर्खताहोरात्रमासादिक्रमेण कालवृद्धिमुभवेन निरोधावस्थचित-
 जन्मसंस्कारास्तित्वानुमानात् । संस्कारवृद्धिव्यतिरेकेण तन्नियाम-
 कभावात् संप्रज्ञातकालवृद्धिस्तु प्रज्ञासंस्कारतारतम्येनैवेत्यतो न
 संप्रज्ञातीयनिरोधस्य संस्कारस्य हेतुता । नन्वेवमपि निरोधसंस्काराव-
 समुच्छेदकाभावान्मोक्षानुपपत्तिः । किं च मलानानामपि संस्का-
 राणां कदाचिद्योगीश्वरसंकल्पादिना दग्धबीजस्येव पुनरुद्बोधोऽपि
 स्यादिति चेन्न । ज्ञानसामान्यरूपधृत्यानासंप्रज्ञाताख्यनिरोधस्य
 माधिप्रभवेः केवल्यपर्यन्तस्यापित्वरूपकेवल्यभागीयेः संस्कारैः केव-
 ल्यहेतुकर्मसंस्कारैश्च सहितं चिदं दग्धेन्धनाग्निवत्स्वस्यां प्रकृतौ
 प्रधानेऽत्यन्तं लयं गच्छति परिणामस्वाभावात् इत्यतोऽदोषात् ।
 भोगहेतुविसदृशपरिणामन्तु नापद्यते तद्भेदाः पुरुषार्थस्याभावात् ।
 तस्मिंश्च निवृत्ते पुरुषः स्वरूपमात्रप्रतिष्ठो दुःखादिवृत्तिप्रतिबिम्बरा-
 हित्येन शुद्ध उपाधिसंयोगाख्यबन्धराहित्यात् केवलो मुक्त इत्युच्यते
 स्वत्वसंबन्धेन पुण्यपापराहित्यमेव तस्य मुक्तिः भोगसाधनत्वस्येव
 स्वत्वतया कूटस्थस्यापि संसारदशायां स्वत्वाभ्युपगमात् । एतद्दृश-
 मुक्तेश्च साध्यतया सा योगस्य मुख्यं फलमित्युच्यत इत्यनेन
 भाष्येण पारमार्थिकदुःखकर्मादिसंबन्धो लेपाख्यसंयोगरूपो वा बन्ध-
 स्तन्मुक्तिश्च कुद्वेरेव न कूटस्थासंगस्य पुरुषस्येति सूचितं पुरुष-
 र्थत्वं च मुख्यमेव, दुःखं मा मुञ्जीयेति प्रार्थनादिति चिदम् ।

इतस्य सांख्यप्रवचनस्य तु सांख्योक्तस्यैव प्रकर्षेण वचनात् । तच्च ह्य-
भ्युपगमवादिनेश्चरं प्रतिविध्यासंप्रज्ञातनैरपेक्ष्येण च जीवितत्वज्ञाना
देव मोक्ष उक्तः । अथ तु निरुपद्रवासंदिग्धेच्छिकमुक्तिनियमाय पर-
मेश्वरविद्या आशुमोक्षहेतुरसंप्रज्ञातश्च दर्शित इति शिवम् ।

इति सांख्यप्रवचनपातञ्जलसूत्रवृत्तौ योगशास्त्रे स-
माधिपादः प्रथमः ॥ १ ॥



प्रथमे पादे योगारूढचित्तस्योत्तमाधिकरिखोऽभ्यासवैराग्य-
मात्रेणैव दृश्यमाणक्रियायोगादिनिरपेक्षेण योग उक्तः ।—

आसनस्थानविधयो न योगस्य प्रसाधकाः ।

शिशुपालः सिद्धिमात्रं स्मरणाभ्यासगौरवादिति गारुडात् ।

येषान्तु अभ्यासवैराग्ये न भटिति भवतः स योगारूढबुध्यं-
त्यितचित्तः केनोपायेन योगयुक्तः स्यादित्याकाङ्क्षायां तदुपायप्रदर्श-
नाय द्वितीयः पाद आरभ्यते । तत्र योगारूढलक्षणं गीतायामुक्तम् ।

यदा हि नेन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुषज्यते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी योगारूढस्तदोच्यत इति ।

तत्र अभ्यासश्चित्तस्य निश्चलैकाग्रताधारारूपस्थितौ ध्येयाद्वहि-
र्गच्छतः पुनः पुनरभ्यासः । वैराग्यं च तत्र तत्कालंबुद्धिरूपोपेक्षेत्युक्तम्
आरूढबुद्धानप्रस्थादिः । तत्र ।

आरूढबुद्ध्यतीनां च कर्मज्ञाने उदाहृते ।

आरूढयोगवृत्ताणां ज्ञानत्यागो परौ मताविति स्मृतिः ।

त्यागोऽत्र योगान्तरायस्य क्रियायोगरूपस्य बाह्यकर्मणः
यथा अडभरतादेः । तच्चारूढोः कर्माह ।

तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १ ॥

योगोपायत्वादयोगः क्रियारूपो योग इत्यर्थः । ईश्वरप्रणिधान-
रूपो भक्तियोगोऽप्यत्र क्रियायोगमध्य एव प्रवेशितः । यद्यपि यमाद-
योऽपि क्रियायोगस्तथाऽयेतन्त्रयेण केचलेनापि तीव्रतरेण योगसिद्ध्याऽस्य
प्रकृष्टत्वात् पृथङ्निर्देशः । ज्ञानयोगस्तु ध्यानधारणासमाधिरूपोऽग्रे
वक्ष्यते । न च तपस इन्द्रियशोषणात्मकस्य चित्तलोभकत्वेन योगवि-
रोधित्वात्कथं तदुपकारकत्वम् । अनादिक्लेशकर्मवासनाभिर्नानाप्रका-
रायाः पापाख्याया अशुद्धेर्विषयजालप्रत्युपस्थापकत्वेन योगविरोधि-

त्वत्कथं तदुपकारकत्वम् । अनादिक्लेशकर्मवासनाभिर्नानाप्रकारायाः
पापाख्याया अशुद्धेर्विषयकालप्रत्युपस्थापकत्वेन योगविरोधितया विना
तपस्तनुतारूपसम्भेदासम्भवेन तपउपादानात् । तपश्चित्तप्रसादावि-
रोधि मृद्वेव कार्यमिति महर्षिर्मन्यते । स्वाध्यायः प्रणवादिपवित्राणां
जपो, मोक्षशास्त्राध्ययनं वा । ईश्वरप्रणिधानं लौकिकवैदिकसाधारण-
सर्वकर्मणामन्तर्यामितया परमगुरावीश्वरेऽर्पणम् ।

कामतोऽकामतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम् ।
तत्सर्वन्त्वयि संन्यस्तन्त्वत्प्रयुक्तः करोम्यहमिति
स्मृत्युक्तं चिन्तनम् ।

नाहं कर्ता सर्वमेतद् ब्रह्मेव कुरुते तथा ।

एतद्ब्रह्मार्पणं प्रोक्तमृषिभिस्तन्वदर्शिभिरिति

कौर्मोक्तेः । एवं तत्फलसंन्यासोऽपीश्वरप्रणिधानं तच्च सर्वकर्म-
फलानामीश्वरो भोक्तेति चिन्तनम् । यदेव जीवान्कर्मफलानि भोजयन्
परमेश्वरः प्रीणाति स एवेश्वरस्य तत्फलभोगः, यथाऽर्थिभ्यो धनानि
यच्छन् दाता तद्वन्नभोक्ता । यद्यप्यस्यानन्दभोगरूपप्रीतिर्नित्येष
तथाऽपि सिद्ध्यऽऽदिषत्तदुत्पत्तिर्गौणी । यच्चादिसहकारेणैव फलदा-
तृतया तत्प्रीतेरभिव्यक्तेः, न तु पूर्वपादोक्तमत्र प्रणिधानं तस्य क्रिया-
योगत्वाभावात् । अभ्यासवैराग्यद्यनुष्ठानन्त्वस्य यथाशक्ति भवति ।

एषां योगोत्पादने द्वारमाह ।

समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

स क्रियायोगो निष्कामबुद्ध्याऽऽसेव्यमानः कर्मातिरिक्तविषये-
भ्यो निरुद्धवृत्तिकं सत्त्वोद्वेकादेकाग्रं च चित्तं कुर्वन्समाधिमुत्पादयति ।
अविद्यादिक्लेशांश्च सत्त्वशुद्धिद्वाराऽनायासेन तनूकरोति शुष्केन्ध-
नतुल्यान्करोति । तनूकृतांश्च तान्विवेकख्यातिरूपप्रसङ्गानाग्निना

दग्धबीजकल्पान् संस्काराजनकत्वरूपाप्रसवधर्मिणः करिष्यति । न च तनूकरणमात्रेण कथं प्रसङ्गानाग्निना दाहः, कश्च तनूकरणस्योपयोग इति वाच्यम् । तनूकरणात् पुनः क्लेशेरनभिभूतायाः सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपायाः सूक्ष्मविषयत्वात्सूक्ष्मायाः साक्षात्काररूपप्रज्ञायाः क्रमेण समाप्रकर्तव्यायाश्चरमासम्पन्नाते प्रविलयरूपप्रतिप्रसवस्य जननाद् विदेहकैवल्यप्राप्तेः । तनूकरणं हि दौर्बल्यसंपादनेन तदनभिभवायेति बोध्यम् । एवं च क्रियायोगो ज्ञानादिसाधनमेव न साक्षान्मोक्षहेतुरिति सिद्धान्तः । अचेदं बोध्यम् । क्रियायोगस्य क्लेशतानवं दृष्टादृष्टद्वारा फलम् । अभिमानरागद्वेषादिप्राबल्ये क्रियायोगासम्भव एव, सम्भवे वाऽङ्गविकल इति साङ्गस्वविषयतये क्लेशतानवं करोति । एवं तेन चित्तशुद्धावधर्मोपकारणतानवादविद्यादेरपि तानवं भवति । एवं योगोऽपि तस्य दृष्टादृष्टद्वारा फलम् । तच्च सत्त्वशुद्धिरदृष्टं द्वारम् । दृष्टं तु चित्तनियमनम् । एवमनेन ततानवे सत्यन्तराक्लेशेरप्रतिबद्धो योगो विवेकख्यातिपर्यवसायी भवति । ततस्तेन साक्षात्कारेणाग्निदग्धबीजकल्पाः क्लेशाः प्ररोहसमर्था न भवन्तीत्येषा जीवन्मुक्तिः । ततः प्रारब्धसमाप्या सम्पन्नातेन चित्तेन सह दग्धबीजकल्पा अनागतावस्थाः सूक्ष्मक्लेशास्तत्कारणे लीयन्ते । ततः कारणाभावात्पुनर्जन्माभाव इति परममुक्तिः । न च ज्ञानाच्चित्ते विद्यमान एव क्लेशानां नाशोऽस्तु, किं दाहकल्पनया । कार्यानागतावस्थाया एव कारणशक्तित्वेन शक्तेश्चान्यादौ यावद्द्रव्यभावितया दृष्टत्वेन, चित्ते विद्यमाने तन्नाशासम्भवेन दाहकल्पनादिति दिक् ।

अथ क्लेशाः के कियन्तश्च तदाह ।

अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशाः ॥ ३ ॥

एते पञ्च संसारहेतुविपर्ययरूपाः क्लेशा इत्यर्थः । क्लियन्ति

१ पठ्यन्ति पदमाधिकं बहुषु पुस्तकेषु, पुनर् न भाति ।

चन्मादि प्रापयन्तीति व्युत्पत्तेः । रागादीनां च विपर्ययकार्यतया विपर्य-
यत्वं बोध्यम् । संसारहेतुविपर्ययत्वं चादृष्टसामान्यहेतुकमतो विशेष-
गुणत्वम् । ननु कथमेषां क्लेशत्वं किमर्थं वा तदुच्छेदोऽपेक्षित इति चेत् ।
शृणुत । एते क्लेशाः स्यन्दमाना लब्धवृत्तिका दृष्टादृष्टद्वारा गुणानां
सत्त्वादीनां कार्यास्मभ्यङ्ग्यं समर्थं बलवत्कुर्वन्ति, तथा गुणानां
वेद्यमङ्ग्यं परिणामं निर्वर्तयन्ति । ततश्च महदादिकार्यकारणप्रवाहं
प्रवर्तयन्ति । ततोऽविद्यातो रागो रागाच्चाविद्येत्येवं परस्परानुपहा-
धीना भूत्वा जात्यायुर्मौगङ्ग्यं कर्मविषाहं निष्पादयन्ति । अन्योन्यसा-
हित्येनैव स्थिराः सन्तस्ते विषाकपरम्परानिर्वाहका इति दुःखरूप-
त्वात्तेषां क्लेशत्वे दुःखनिदानत्वाच्च ते समुच्छेदव्या इति सिद्धम् ।
तेषां सर्वेषां वक्ष्यमाणज्ञाननाशयतोपपत्तयेऽविद्यामूलकत्वमाह ।

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ॥४॥

निमित्तकारणम्यापि प्रसन्नभूमित्वरूपं क्षेत्रत्वं प्राधान्यमा-
पेक्ष गौणम् । एषां मध्येऽविद्या क्षेत्रं प्रसन्नभूमिरुत्तरेषां प्रत्येकं प्रसुप्ता-
दिचतुर्भेदानामस्मिताऽऽदीनामीत्यर्थः । सर्वेषामविद्यासन्त्वे सत्त्वात्
तदभावे चाभावात् । तत्र प्रसुप्तत्वं चेतसि शक्तिमात्रेणानागतावस्थयाऽ-
वस्थितानां स्वकार्यजननसामर्थ्यं यत्तद्रूपम् । कार्यस्यानागतावस्थेव हि
कारणे शक्तिः । तद्वन्त्वमेव चोपादानत्वम् । न च कदा वित्प्रबोध एव
कारणसुप्तिः सम्भवति । न चेषां स इति वाच्यम् । सुप्रक्लेशस्यालम्बने स्वस्व-
विषयेऽभिध्यक्तेरैव तत्प्रबोधत्वात् । न च दग्धबीजभावस्थपञ्चम्यव-
स्थायामतिव्याप्तिः । तदा स्वकार्यजननसामर्थ्यरूपबीजभावोपगमाभा-
वात् । तथा हि । विवेकसाक्षात्काररूपप्रसङ्गानवतो दग्धक्लेशबीजस्य
जीवन्मुक्तस्य सन्निकृष्टेऽध्यात्मबन्धने विषये क्लेशानां नेत्यातिर्दग्धबीजस्य

प्ररोहाभावेन कारणाभावात् । अन्यथा पुनःप्ररोहे देहान्तरोत्पत्त्या
 क्षीणक्लेशकुशलपुरुषदेहस्य चरमदेहत्वानुपपत्तिः । चरमदेह एव च
 दग्धवीजभावरूपा पञ्चम्यत्रस्था नान्यवेति न सा क्लेशेषु गणिता । न
 च जीवन्मुक्तानां विषयसन्निकर्षेऽपि क्लेशानभिव्यक्त्या क्लेशसंस्काराभाव
 एवास्तु विदेहकैवल्य इति वाच्यम् । अन्यादौ दाहादिशक्तेर्यव-
 दद्रव्यभावित्वाददर्शनात् । चित्तेन सहैव क्लेशशक्तेरशेषतो नाशसम्भवेन
 तदा कार्यजननसामर्थ्यदाहस्येव स्वीकारात् । अतस्तदा विषय-
 सन्निकर्षेऽपि नैषां प्रबोध इति दिक् । तनुत्वं तु प्रतिपन्नानुष्ठानेन
 विवेकख्यातिप्रतिबन्धाक्षमत्वम् । तथा हि । सम्यग्दर्शनमविद्याप्रति-
 पन्नः । भेददर्शनमस्मितायाः । अहेयानुपादेयतत्त्वानरूपं माध्यस्थ्यं
 रागद्वेषयोः । उपकरणाख्यानुबन्धबुद्धिनिवृत्तिरभिविवेशस्येति बोध्यम् ।
 निवृत्तिस्तु क्लेशानामन्यतमेनाभिमवाद्यन्तविषयसेवनाद्विच्छिद्य
 विच्छिद्य पुनः पूर्ववदतनुभावेनाविर्भावः । वाजोकरणाद्युपयोगा-
 दिनेव प्रसुप्तिर्हि क्लेशानां व्यञ्जकविलम्बेनैकदृक्चजन्मादिबहुकालं
 व्यापारानभिव्यक्तिः । इयन्तु स्वल्पप्रतिबन्धेन व्यञ्जकसन्त्वेऽप्यल्पका-
 लमन्तराऽन्तराऽनभिव्यक्तिरिति प्रसुप्तिर्भेदः । ननु विच्छेदे किं
 ममाणमिति चेत् । रागकाले क्रोधस्यादर्शनम् । न च तदा क्रोधस्या-
 भावः । असत्कार्यानभ्युपगमेन पुनः क्रोधानापत्तेः । एवं क्रोधकाले
 रागस्यादर्शनम् । क्रोधेन मिष्टान्नस्यापि त्यागात् । क्रोधरागयोर्विरो-
 धात् । कस्य चिदेकस्यां स्त्रियां रागो दृश्यते, न हि तदाऽन्यस्यां
 नास्ति । कालान्तरेऽनुत्पत्त्यापत्तेः । असदुत्पादासम्भवात् । तस्मात्त-
 दा विषयान्तररागेण विच्छिन्न इत्येव । उदारता तु विषये लब्धस्वामा-
 विकवृत्तित्वरूपमभिव्यक्तत्वम् । न च प्रसुप्तिविच्छिन्नयोः कथं क्लेशत्वं
 दुःखाजनकत्वादिति वाच्यम् । सर्वेषां क्लेशजननयोग्यत्वानतिक्रमात् ।

उदारावस्थया तेषां दुःखजनकत्वात् । ननु प्रतिक्लेशव्यक्तीनां कालभेदे
नेदं चातूह्यमस्तीति कथमेतेः क्लेशानां विभाग इति चेन्न ।
तत्तदवस्थविशिष्टक्लेशव्यक्तीनामेव विच्छिन्नादित्वस्य विषक्षितत्वात् ।
यथा पुरुषस्य बालतरुणवृद्धरूपो विभागः । न चोदारावस्थायां किं
कारणम् । स्वयञ्जकविषयध्यानमिति गृहाण । तद्रूपाञ्जनाद्वि तस्याभि-
व्यक्तिः । यथा प्रतिपन्नभावनातन्निवृत्तिः । एवं च प्रतिपन्नभावनाद्विष-
यसंयोगोऽपि त्याज्यः । न च निमित्तकारणस्य कथं चेष्टत्वम् ।
सर्वेषामेषामविद्याभेदत्वात् । न च रागादीनां ज्ञानत्वाभावात्कथमवि-
द्यात्वम् । सर्वेषामविद्यामूलकत्वात् । यद्विद्याविषयस्तदनुगत-
त्वाद्वागादीनाम् । यतो विपर्ययप्रत्ययरूपा विद्याकाल उपलभ्यन्ते,
तत्त्वये च क्षीयन्त इति दिक् ।

तत्राविद्यास्वरूपमाह ।

अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्म-
ख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥

अनित्यादिचतुष्टये नित्यादिबुद्धिरित्यर्थः । तत्र कालनिष्ठाभा-
वप्रतियोगित्वरूपानित्यत्ववति कार्ये नित्यत्वख्यातिर्नित्यत्वज्ञानम् ।
यथा ध्रुवापृथ्वी । ध्रुवासचन्द्रतारकादौः । अमृतादिवैकस इति । ध्रुवत्वं
नित्यत्वम् । के चिद्बुद्धिभूतानि चन्द्रतारकाद्यलोकान्देवाश्च नित्यान्म-
न्यमानास्तत्तद्रूपप्राप्तये तान्युपासते, सोमणानादि च कुर्वन्ति तथा प्रपञ्च-
ज्ञानस्यासति सदाकारत्वात्सम्पूर्णः प्रपञ्च एवाविद्याक इति श्रुतिषु
प्रसिद्धम् । असत्त्वं च प्रागुक्तानित्यत्वमेव शुक्तिरजतादिज्ञानवदेव प्रपञ्च-
ज्ञानम् । असति सद्बुद्धिरूपाविद्यैव च सर्वप्रपञ्चकारणम् । “वाचारम्भणं
विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति” श्रुत्याऽपि प्रपञ्चस्येदृशमेवास-
त्यत्वमुच्यत इति दिक् । तथा शुचावपवित्रे परमबीभत्से काये शुचित्व-
ख्यातिर्यथा नवशशाङ्कलेखेव कमनीयेयं कन्येत्यादि । उक्तं च ।

स्थानाद्वीचादुपपृम्भान्निःस्यन्दान्निधनादपि ।

कायस्याधेयशोचत्वात्पण्डिता ह्यशुचिं विदुरिति

स्थानं मूषाद्युपहतं मातुरुदरम् । बीजं शुक्रशोणिते । उपपृम्भो

मातृभूतानादिरसः । निःस्यन्दः प्रस्थेदादिः । निधनं मरणं, तद्वि श्रोत्र-
यशरीरमप्यपविशति । तत्स्पर्शे स्नानविधानात् । कामिनीनामङ्गरागा-
त्सुगन्धताऽऽथानमिव स्नानादिभिः शोचाधानात् सदा स्वतोऽशुचित्व-
मित्यर्थः । एवमशुचित्वाद् वस्तुतः सादृश्याभावेऽपि नवशशाङ्कलेखा-
दिसादृश्यरूपाशुचिख्यातिरुक्ता । एतेनापुण्ये तपश्शिलारोहणादौ, हिं-
सादौ वा पुण्यप्रत्ययः, तथाऽनर्थेऽर्जनरक्षणादिदुःखबहुलतयाऽपुरुषार्थे
धनादावर्थप्रत्ययोऽप्यविद्यात्वेन व्याख्यातः । शुच्यशुचिशब्दयोर्भोगसा-
धनासाधनमात्रोपलक्षणत्वात् । एवं च संसारहेतुसर्वाविद्योपलक्षणमेत-
दिति बोध्यम् । “दुःखमेव सर्वं विवेकिन” इति सूत्रेण दुःख एव सुख-
ख्यातिमर्थोद्वहति । दुःखसाधनतया, दुःखबहुलतया, वा सर्वस्य दुः-
खत्वम् । एवं च दुःखसाधने दुःखनिवृत्त्याख्यसुखसाधनत्वबुद्धिः, रेवं
दुःखप्रचुरे सुखप्रचुरत्वबुद्धिः, रेवं दुःखे सुखख्यातिरूपाऽविद्या, केवलदुः-
खे सुखत्वभ्रमस्यासिद्धेः । अनात्मन्यात्मख्यातिर्यथा, बाह्यस्य देहस्यो-
पकरणेषु पुत्रधनादिषु चेतनाचेतनेष्वहंबुद्धिर्ममताबुद्धिर्वा । तथा विष-
यभोगावच्छेदकतयाऽन्तःकरणोपकरणे शरीरेऽहंबुद्ध्यादिः । तथा भोग्य-
तया साक्षात्पुरुषोपकरणेऽन्तःकरणेऽहंबुद्धिः । एतदविद्याकार्यमेव प्रप-
ञ्चः । अहं कर्तेत्याद्यभिमानस्येव धर्माधर्मोत्पत्तिद्वाराऽखिलजगद्धेतु-
त्वात् । चतुर्थाविद्याविषये पञ्चशिखाचार्यैरप्युक्तम् । स्थूलरूपं व्यक्तं,
सूक्ष्मरूपमव्यक्तं, वा बुद्धिसत्त्वमात्मत्वेन गृहीतत्वात्तस्य बुद्धिसत्त्वस्य
सत्यसङ्कल्पत्वादिकमात्मसम्पदं मन्वानो नन्दति, तस्येच्छाविधाता-

दिरूपां विषयमात्मविषयं मन्वानः शेषति यः स सर्वोऽप्रतिबुद्धोऽवि-
द्वानिति । एवैव चतुष्पदाऽविद्याऽस्य संसारस्य मूलमित्येवेवाक्ता । अतः
शुक्तिरचनादाविद्यानामगच्छनेऽपि न न्यूनता । न चाविद्याशब्दस्य भाव-
विशिष्टविद्या, तदभावो, वा नञ्त्तत्पुरुषाध्ययीभावाभ्यामर्थौ नञ्त्तत्पुरु-
षस्योत्तरपदार्थप्रधानतया किञ्चिदुर्माभावविशिष्टविद्याप्रतीतिर्बुद्धोद्दि-
ष्टाऽत्युत्तमविद्यात्वं वाऽर्थौ न तु विपरीतव्यातिरुक्तार्थानां च न क्लेशवी-
र्यत्वमिति वाच्यम् । अमिषागोष्पदवदविद्याशब्दस्य सतत्त्वापरपर्या-
यतत्त्वभूतवस्तुविरुद्धे निरुद्धेः । तथा हि । अमिषो न यत्किञ्चिदभाववि-
शिष्टं मिषम् । नापि मिषाभावः । नेतममिषम् । किं तु मिषविरुद्धः सप-
वः । यथा वाऽगोष्पदं न यत्किञ्चिदभावविशिष्टं गोष्पदम् । नापि तद-
भावः । नाप्युत्तमगोष्पदम् । किं तु देशविशेष एव । एवमविद्या नेतमा
विद्या । नापि प्रमाणरूपविद्याभावो । नापि यत्किञ्चिदभावविशिष्टा
विद्या । किं तु विद्याविपरीतज्ञानान्तरमविद्या । नञ्त्तत्पुरुषः । आरो-
पितत्वं च नञर्थः । आरोपिताविद्येति च बोधः । क्व चित्प्रधाने-
ऽविद्याशब्दस्तु गोणोऽविद्याधर्मकत्वादिति दिक् ।

अथास्मितां तत्कार्यभूतां लक्षयति ।

दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवासिता ॥ ६ ॥

दृक्शक्तिर्दृष्टा पुरुषः । दर्शनशक्तिः करणम्बुद्धिः । प्रलये फलोप-
धानाभावाच्छक्तियहणम् । तयोरेकात्मतेव, एकाकारतारूपैकस्वरूपाप-
त्तिरिव या साऽस्मिता क्लेश इत्यर्थः । अविद्यातोऽस्मिताया अयं भेदः,
यद् बुद्ध्यादेः सामान्यतो भेदाभेदविषयाऽहम्बुद्धिरविद्या, अत्यन्ताभे-
दायहणात् । अस्मितातदुत्तरकालिकस्तज्जन्यः पुरुषे बुद्ध्यादिगुणदोषा-
रोपादीश्वरोऽहमहम्भोगीत्यादिरूपो दूरस्थवनस्पत्योरिव तयोरत्यन्त-
मेकताभ्रमः । भ्रमत्वाविशेषेऽपि कार्यकरणरूपावान्तरविशेषादनयोर्भेदे-

नोपन्यासः । कार्यकारणभावश्चानयोर्लैकादवगन्तव्यः । लोके ह्यादौ कलषपुषादिष्व्वात्मभावे जायते, ततस्तेषां दुःखाद्यात्मनि मन्यते । तथा जलादिष्व्वादौ प्रतिबिम्बरूपेण चन्द्राद्यारोपस्ततश्चन्द्रादिषु तद्द्वारको मालिन्याद्यारोप इति । ननु बुद्धिपुरुषयोरन्योन्यधर्मोपपेक्षेवाहं सुखीत्यादिव्यवहारोपपत्तौ किमेकात्मताऽऽरोपेण, परस्परधर्मोपपेक्षा-भेदग्रहं विनाऽपि रङ्गरजतयोरिव सम्भवत्येवेति चेन्न । परिणामित्वापरिणामित्वाभ्यां भोग्यभोक्तृत्वाभ्यामत्यन्तभिन्नधर्मत्वेनात्यन्तविभक्तयोर्भोक्तृभोग्यशक्तयोः पुरुषबुद्धोरविभागरूपैकत्वप्रत्यये सत्येव भोगसम्भवात् । भेदग्रहरूपे स्वरूपप्रतिलम्भे तु कैवल्यमन्योन्यवियोग-एव, न तु भोगः । एवं च भोगानुपपत्त्येव तत्कल्पनम् । योऽहं सुखी सोऽहमनुभवितेत्येवं प्रत्ययस्येव भोगत्वात् । जीवन्मुक्तस्य तु गौणो भोगः । सुखादिसाक्षात्कारमात्ररूप इति वक्ष्यते । अस्मितारूपमविद्याजन्यत्वं चोक्तं पञ्चशिखाचार्यैः । वस्तुतो बुद्धेर्भिन्नं पुरुषं बुद्धेराकारशीलविद्या-ऽऽदिभिर्विविक्तमसंस्पृष्टमपश्यन्नविवेकी बुद्धौ शान्ताद्याकारोऽस्मि जायदादिशीलोऽस्मि सुखादिमानस्मीत्याकारामात्मबुद्धिं मोहेनाविद्याया कुर्यादिति । तत्र पुरुषाकारः सदाशुद्रत्वशीलमोदासीन्यं विद्याचेतन्यम् । बुद्धिस्त्वशुद्धा नुदासीना जडा च ।

अथास्मिताकार्यं रागं लक्षयति ।

सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥

सुखाभिन्नस्य सुखस्मरणात् तत्साक्षात्कारतो वा यः सुखे तत्साधने वाऽनुशेते, तद्विषयक इच्छाविशेषरूपः क्लेशो राग इत्यर्थः । तत्र साधने स्मर्यमाणेऽनुभूयमाने वा सुखानुस्मृतिपूर्वक एव रागः । दृश्यमानमसुखसाधनं तज्जातीयस्य सुखहेतुतां स्मृत्वा

तज्जातीयतया सुखहेतुत्वमनुमाय वेच्छति, जीवन्मुक्तेच्छायाः संस-
राहेतुत्वेन क्लेशत्वाभावाच्च तस्यामतिव्याप्तिः ।

अथ रागप्रतिधातोत्थतया द्वेषं लक्षयति ॥

दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥

दुःखाभिन्नस्य दुःखस्मरणान्तत्साक्षात्काराद्वा दुःखे तत्सा-
धने च या जिहासा स क्रोधरूपो द्वेषः । अयमपीच्छाविशेष एव प्रतिघो-
मन्युर्जिघासेति भाष्योक्तेः । प्रतिहन्त्युद्वेजयतीति प्रतिघः ॥

अथ तन्मूलकमभिनिवेशं लक्षयति ।

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ॥ ९ ॥

स्वस्य रसेन संस्कारमात्रेण बहतीति स्वरसवाही । अपि-
शब्दसमुच्चितमविद्वांसं तथेति तच्छब्दः परामृशति । अविदुष इवे-
त्यर्थः । रूढः प्रसिद्धः । अस्यात्यन्तदुरन्तत्वप्रतिपादनाय विद्वदपरिहा-
र्यत्वमुखेन लक्षणं कृतम् । सर्वस्य विदुषोऽविदुषश्चेयमात्मन्याशीः-
प्रार्थना दृश्यते सदैव, यन्मा न भूयमिति, भवान्येवेत्यर्थिका, तथा
जीव्यासमित्यर्थिका भूयासमिति चेयमाशीस्त्रासो भयमित्युच्यते ।
अननुभूतमरणदुःखस्येदं प्रार्थनाऽसम्भवात् । तथा प्रार्थनया पूर्वज-
न्मनिमरणदुःखानुभवः स्वकारणमनुमीयते । धनादिनाशजन्यदुःखञ्च-
स्येव धनं मे मा नश्यतु सदैव भूयादितीच्छादर्शनात् । एवञ्च जीवस्या-
नादित्वं सिद्धम् । जन्म तस्य देहेन्द्रियवेदनाभिगादाः सम्बन्ध इति ।
नन्विह जन्मन्येष मरणदुःखानुमानेनेदं भयमस्त्विति चेन्न । यतो-
ऽयमुत्तरूपोऽभिनिवेशः स्वाभाविक एवात्यन्तमूढस्य जातमात्रस्य कृमे-
रपि प्रत्यक्षानुमानागमेरसम्भावितो मरणवत्स उच्छेददृष्टिकार्यको
दृश्यते ऽतस्तेन पूर्वजन्मानुभूतमरणदुःखानुभवानुमानाद् यदनुभवो-

त्यमरणसंजन्यवासनयेदानीं स जायत इच्छारूपस्थाप्यस्य संस्कारा-
जनकत्वं फलबलात् कल्प्यते । दुःखानुभववासनेव तत्स्मरणद्वारा
वासकारणमित्यन्ये । तथा हि । जातमात्र एव बालो मारकवस्तुदर्श-
नेन कम्पमानः कम्पादनुमितमरणसम्बन्धस्ततो विभ्यदुपलभ्यते
दुःखात् । दुःखहेतोश्च भयं दृष्टम् । न चात्र जन्मनि मरणमनुभूतं सुत-
रामस्य दुःखत्वं, तद्देतुत्वं वा । तस्मात् स्मृतिः परिशिष्टा । सा च
न संस्कारादृते । न च सोऽनुभवं विना । न चात्र जन्मनि स इति
ग्राम्भवीयः परिशिष्ट इत्यासां पूर्वजन्मसम्बन्ध इति । यथा चायं
क्लेशोऽत्यन्तमूढेषु दृश्यते तथा सम्प्रज्ञातयोगेन साक्षात्कृतप्रपञ्चीय-
पूर्वापरान्तयोराद्यन्तयोरवशिष्यमाणं तत्त्वभूतं ब्रह्म येन तत्तथातत्त्व-
ज्ञस्य विदुषोऽपि कूठः विदुषोऽविद्याऽस्मिताऽऽद्याभावेऽपि वासनासत्त्वा-
त् । इयञ्च वासना चित्तेन सह नश्यत्येव न तु ज्ञानेन दह्यत इत्यवि-
द्यासंस्कारेभ्यो विशेषः । न च तस्यात्मनित्यत्वनिश्चयात् कथञ्जी-
व्यासमितीच्छा सिद्ध इच्छाविरहादिति वाच्यम् । सत्यपि तस्मिन्निच्छा-
दर्शनेनेदृशसंस्कारस्योत्पत्तिरकल्प्यतात् । न चैवमविद्यानाशेऽप्यभिनि-
वेशसत्त्वेन कथं तस्याविद्याऽप्यप्यत्वमुक्तमिति वाच्यम् । संसारहेतुता-
ऽवच्छेदकरूपेणैव तद्व्याप्यत्वकल्पनात् । तद्देतुताऽवच्छेदकं च मर-
णसाप्तातिरिक्तभयत्वमेव । फलबलाद् भयसामान्यमेव तु रागवदिहाभि-
निवेशो विवक्षित इति दिक् । एवञ्च पूर्वजन्मीयवासवासनयेव यथो-
क्तनिरुपधीच्छासम्भवेनेतद्वृत्तेनात्मनः सुखरूपत्वसाधनं चिन्त्यमा-
त्मत्वस्यैव प्रियताऽवच्छेदकत्वोचित्याच्चेति दिक् । मिश्रास्तु विद्वच्छब्दे-
नात्र न सम्प्रज्ञातयोगवान्, किन्तु श्रुतानुमानाभ्यामेव यस्य तत्त्व-
ज्ञानं अतमये निदिध्यासनं च नास्ति स एव गृह्यत इत्याहुः ।

अथ क्रियायोगेन क्लेशतनूकरणस्य फलमाह ।

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥

प्रसवविरुद्धः प्रतिप्रसवः प्रलयः । ते पञ्च क्लेशाः सूक्ष्मा दग्ध-
बीजकल्पा योगिनश्चरिताधिकारे चेतसि प्रलीने सति तेन चित्तेन
सहास्तं गच्छन्तीति तत्प्रलयेनैव ते हेया इत्यर्थः ।

तनूकरणेन प्रलये जननीये, द्वारभूतं दग्धबीजभावमाह ।

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

तेषां स्थितानां बीजभावोपगतानां या वृत्तयः स्थूला अग्नि
व्यक्तावस्थास्ताः प्रथमं क्रियायोगेन तनूकृताः सत्यो ध्यानेन प्रस-
ङ्गानेन समाधिजप्रज्ञारूपेण हातव्याः प्रतिबद्धाः कार्या इत्यर्थः ।
यावद्दग्धबीजकल्पा भवन्तीति शेषः । यथा च वस्त्राणां स्थूलो मलः
पूर्वं पाषाणप्रक्षेपादल्पयत्नेन निर्धूयते, पश्चात् सूक्ष्मः क्षारसंयोगादि-
नोपायेनाधिकयत्नेन च दूरीक्रियते । तथा स्थूलाः स्वल्पक्रियायोगस-
म्पादात्तनुत्वतया स्वल्पाः प्रतिपन्नाः । तादृशाश्चाधिकयत्नसाध्यप्रस-
ङ्गाग्निना दग्धबीजकल्पाः, तादृशाश्चासम्पन्नातयोगसाध्यचित्त-
नाशेन नाश्या इति महाप्रतिपन्नाः । एवं च जीवन्मुक्तानां वृत्तिरु-
पाविद्यालेशाभ्युपगमश्चिन्त्यः । एवं हि स्थूलानामपि प्रतिपन्नहेयता-
ऽऽपत्तो पूर्वसूत्राविरोधापत्तेरिति दिक् ।

तत्र क्लेशानां हेयत्वोपपादनाय तेषां दुःखोत्पादने द्वारमाह ।

क्लेशमूलः कर्म्मशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ॥ १२ ॥

दृष्टादृष्टजन्मनी वर्तमानभविष्यती ताभ्यां वेदनीयो भोग्यः
कर्म्मशयः पुण्यापुण्यरूपः । स च क्लेशमूलः रागमोहक्रोधप्रभवत्वात् ।
तत्र रागात् काम्यकर्म्मप्रवृत्तो स्वर्गादिहेतुर्धर्मो भवति । एवं तत एव
परद्रव्यापहारादावधर्मः । मोहादधर्मे हिंसाऽऽदौ धर्मबुद्ध्या प्रवर्तमा-
नस्याधर्म एव । मोहादुर्मेस्तु नास्त्येवेति मिश्राः । उदासीन आप्रव-
मोहाद् द्रव्यदानान्मोहजो धर्मोऽस्त्येवेत्यन्ये क्रोधजो धर्मो यथा
ध्रुवस्य, स हि पिबवमानक्रोधात्तज्जिगीषया कृतेन पुण्यकर्म्मणा

सर्वोपरिस्थानं लब्धवान् । क्रोधजोऽधर्मस्तु प्रसिद्ध एव प्राणित्रयादेः ।

रागद्वेषादयो दोषाः सर्वे भ्रान्तिनिबन्धनाः ।

कार्यो ह्यस्य भवेद्दोषः पुण्यापुण्यमिति श्रुतिः ॥

तद्वशादेव सर्वेषां सर्वदेहसमुद्रव इति कौर्मोक्तेः ।

स द्विधा दृष्टजन्मवेदनीयो,ऽदृष्टजन्मवेदनीयश्च । तथाद्यो यथा तीव्रसंवेगेन मन्त्रतपःसमाधिभिर्निवर्तितः, ईश्वरदेवतामहर्षि-महानुभावानामाराधनाद्वा य उत्पन्नः पुण्यकर्माशयः स इहेव जन्मनि कालेन फलदः, तथा तीव्रसंवेगेन भीतव्याधितकृपणेषु विश्वासोपगतेषु वा महानुभावेषु तपस्विषु कृतेन पुनःपुनरपकारेणो-त्पादितः पापकर्माशय इहेव फलदः । यथा नन्दीश्वरोऽष्टवर्षः कुमारो महादेवप्रसादान्मनुष्यपरिणामं हित्वा देवत्वेन परिणतः । देवानामिन्द्रो नहुष ऋषीणामपकारात् स्वं परिणामं हित्वाऽहित्त्वेन परिणतः । अदृष्टजन्मवेदनीयस्तु प्रसिद्ध एव । तत्र नारकीयाणां धर्माद्यनुत्पत्त्याऽऽद्यः कर्माशयो नास्ति । स्वर्गिणां त्वस्त्येव देवानां लीलामानुषवियहेण, प्रयागादेः कर्मानुष्ठानस्य तत्फलस्य च श्रवणात् । क्षीणक्लेशानां त्वन्त्यो नास्तीति दिक् ।

इदानीं कर्मशयफलानामपि क्लेशमूलकत्वमाह ।

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥

क्लेशरूपे कर्माशयस्य मूले सत्येव जात्यायुर्भोगरूपो विपाकः फलं भवति । विपच्यते साध्यते कर्मभिरिति व्युत्पत्तेः । तत्र जातिर्जन्म, आयुर्जीवनकालः, भोगः सुखदुःखात्मकशब्दादिवृत्तिः । सुखादिसाक्षात्कारस्य तु विपाकजन्यतां वक्ष्यति । ननु क्लेशानां कर्मसहकारित्वेन मानं क्लेशभावकाले च “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माशीति” वाक्येन कर्मशयस्याप्यवगमेन तत एव विपाकाभावोपपत्तेरिति चेन्न । यत्रैवान्तकाले रागाद्युद्बोधो, मरणोत्तरं तद्योनेरेव प्राप्तिरित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां कर्म-

वशाद्वागादेरपि विपाकहेतुत्वात् । “तदेव सतः सह कर्मण्येति लिङ्गं
मनो यच्च निष्कृतमस्य” इति श्रुनेश्च नरकादावपि परस्थ्यादिसक्तानामेव
तत्प्रलोहमयनारीसमानिङ्गनादिफलश्रवणेन रागानुसारेणैव विपाकाच्च
ज्ञानान्तरं चारब्धो विपाकः समाप्यत एव न त्वारभ्यत इति न
तच्च क्लेशापेक्षा । तथा हि । सत्सु हि क्लेशेषु कर्मशयो विपाकारम्भी न
क्षिन्नक्लेशमूलः । यथा तुषावनदुः शालितशुडुजा अदग्धबीजभावाः
प्ररोहसमर्था भवन्ति, नापनीततुषा दग्धबीजभावा वा, तथा क्लेशाव-
नदुो ज्ञानाग्निदग्धबीजभावश्च कर्मशयो विपाकारम्भी, न स्ववि-
पाकगोचरक्लेशशून्यो न क्लेशसामान्याभावकालिकप्रसङ्गानदग्धबीज-
भावोच्छेदेन कर्मानुत्पादः, प्राचीनकर्मणां दाहश्च न तु नाशः
प्रारब्धकर्मणोऽपि नाशप्रसङ्गात् । न च तदतिरिक्तकर्मत्वेन ज्ञानना-
शयता, क्लेशस्यैव विपाकारम्भहेतुत्वे लाघवात् । प्रारब्धफलकस्य कर्मणो
बीजशक्तिनाशेऽपि फलसमापकत्वं बीजनाशेऽप्युत्पन्नाङ्कुरवत् । “क्षीयन्ते
चास्य कर्माणी”त्यपि दाहपरमेव । एवञ्च जीवन्मुक्तस्य भोगार्थमवि-
द्यालेशकल्पनं चिन्त्यम् । आरब्धविपाके क्लेशानामहेतुत्वात् । एतेन
सत्यपि ज्ञानेऽविद्याविनाशात् कर्मान्तरानुत्पत्तावपि प्राकृतानामना-
दिभवपरम्परावञ्चितानामसङ्ख्यानामनियतविपाककालानां भोगेन क्षेतु-
मशक्यत्वादशक्योच्छेदः संसार इत्यपास्तम् । तच्च कर्मणो जन्मका-
रणत्वे विचार्यते । किमेकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणम्, उतानेकज-
न्मनः, फलदानायात्पादकमित्येको विचारः । किमनेकं कर्मनेकजन्म-
कारणमुतेकजन्मन इत्यपरः । तच्च नेकं कर्मैकजन्मकारणम्, अनादि-
काल . एकैकजन्मसञ्चितस्यात एवासङ्ख्येयस्यैकैकजन्मभुक्तादेकैकक-
र्मणो भुक्ततयाऽवशिष्टस्यैकैकस्य चानन्तकर्मणो मध्ये किं कर्म
प्रथमं फलं दास्यति किञ्च पश्चादिति फलक्रमे नियमाभावात्

लोकानां पुण्याद्यनुष्ठाने फलानांश्चासांपतेः । भाव्यनन्तकालमध्ये
 भाविकत्ववत्तरपापादिनाऽनुष्ठीयमानकर्मोदृष्टानां नाशसम्भवात्, फटिति
 भोगकामनयेव कर्मणुष्ठानाच्च । नाप्येकमनेकस्य कारणम् । अनेकेषु
 जन्मसु क्रियमाणकर्मणामेकैकमेवानेकासङ्ख्यजन्मनः कारणमतोऽवशि-
 ष्टस्य तदितरस्य तद्विरुद्धफलदस्य विपाककालाभावप्रसङ्गेः कर्मवैक-
 ल्यशङ्कया तदननुष्ठानप्रसङ्गात् । नाप्यनेकं कर्मनेकजन्मकारणम् अने-
 कस्य जन्मनो योगपदासम्भवेन क्रमस्वीकारे प्रथमपक्षोक्तस्यानाश्वा-
 सङ्ख्यपदोपस्य प्रसङ्गात् । यदि हि कर्मसहस्रं युगपत् जन्मसहस्रं प्रसु-
 वीत ततः कर्मसहस्रद्वयादवशिष्टस्य विपाककालः फलक्रमनियम
 इव स्यात्, नास्ति तु तदयोगिन इति । अतश्चतुर्थः सिद्धान्तः ।
 तथा हि जन्मारभ्य मरणपर्यन्तकाले विहितनिषिद्धानुष्ठानसम्पादितो
 धर्मो धर्मसमूहे गुणप्रधानभवेनोत्पन्नो नानाविधविचित्रफलो मरण-
 काल आरब्धकर्मभोगसमाप्या लब्धावसरः सत्तेकप्रघट्टकेन मिलित्वा
 स्वफलदानार्थं मरणं प्रसाध्य प्रवृद्धवेगत्वरूपसमूर्द्धितत्ववान् गुण-
 प्रधानभावापन्नः स्वफलयोग्यमेकमेव जन्म करोति नानेकम् । यस्तु
 अत्यन्तसुदृढतमनन्तरमेव फलं दास्यति स प्रधानं, यस्तु किञ्चिद्विल-
 लम्बेन स गौणः । मरणञ्च लिङ्गदेहस्य स्थूलदेहादुत्क्रमणं न तु
 नाशो गमनश्रुतेः । तच्च जन्म तेनैव कर्मणा लब्धायुष्कं तस्मिन्नायुषि
 तेनैव कर्मणा भोगः सम्पाद्यते इति भोगो मुख्यं फलम् अतो
 जन्महेतुः कर्मोऽयस्त्रिविपाक इत्युच्यते । अतोऽयं कर्मोऽयं एको
 भवो जन्मकार्यतयाऽस्यास्तीति एकभविकः पूर्वाचार्यैरुक्तः । न चैवं स्व-
 र्गिनारकीयाणां तच्छरीरैर्धर्माद्यनुत्पत्तेः प्राचीनकर्मणां च तत्रैव समाप्तेः
 पुनर्जन्मानुपपत्तिरिति वाच्यम् । स्वर्गादिजन्मकर्मणामेव ब्राह्मणस्याव-
 रादियोनिलाभपर्यन्तफलश्रवणात् । शास्त्रानुक्तकालविशेषफलकस्येव-

कर्मविक्रयनियमात् । दृष्टजन्मवेदनीयस्तु कश्चिदेकविपाकारम्भी
 कश्चिद्विपाकारम्भी तथाद्यो ननुषस्य तस्य हीन्द्रत्वसम्पादककर्म-
 णैव दीर्घायुषस्य लाभः पापविशेषेण सार्वभोगरूप एक एव विपाक
 उत्पन्नः । द्वितीयो नन्दीश्वरस्य । तस्य हि अश्वर्षायुर्मनुष्यजन्मनः
 पुण्यविशेषेण सार्वभोगरूपं विपाकद्वयमुत्पन्नम्, अनयोश्च मनुष्यश-
 रीरस्येव सार्धकादिवत्सर्पदेवशरीररूपपरिणामान्तात् न जन्मा-
 न्तरं, वासनानां तु नैकभवभवत्वरूपमेकभविकत्वं यतः क्लेशकर्मयो-
 र्विपाकस्य योऽनुभवश्चित्तवृत्तिनिबद्धो ज्ञानरूपस्तन्निष्पादिताभिर्वास-
 नाभिरनादौ काले सम्मूर्च्छितं पुष्टमिदं चित्तं पटवत्सर्वतस्तामिश्चि-
 त्तमिव ग्रन्थिभिराततं मत्स्यजालमिव वर्ततेऽतो वासना अनेक-
 भवपूर्विका एव । अन्यथा मनुष्यदेहानन्तरं देवतिर्यग्योनिभोगानु-
 पपतेः । मनुष्यदेहे तद्वासनाऽनुत्पतेः । पूर्ववासनानां च मनुष्यजन्मना
 वयात् । भिद्यते हृदयग्रन्थिरित्यत्र ग्रन्थिपदेन वासना एव भाष्ये,
 तासां ग्रन्थित्वेन रूपवात् न त्वङ्कूरादिरिति बोध्यम् । एवं च धर्मा-
 धर्मसंस्काररूपकर्मोद्यमस्यैकभविकत्वं स्मृतिहेतुसंस्काररूपवासनानां
 ज्ञानादित्वमिति सिद्धम् । योऽपि अदृष्टजन्मवेदनीयकर्मोद्यमस्यैकभ-
 विक्रयनियम उक्तः सोऽपि नियतविपाकस्येव । नियतविपाकत्वं च कर्मो-
 द्यमे, अवन्यत्वे सत्यनन्यशेषत्वे सति कर्मान्तरानभिभूतत्वम् । दृष्टज-
 न्मवेदनीयस्य तु भवाहेतुत्वादेवेकभविकत्वाभावः । अदृष्टजन्मवेद-
 नीयस्य नियतविपाकभिन्नस्य तु त्रयी गतिः । तथाद्या अदनफलक-
 स्येव विनाशोऽतोऽस्य नास्त्येकभविकत्वम् । द्वितीया तु प्रधानकर्म-
 ण्यावापगमनं तच्च प्रधानकर्मणा यागादिना सहेव तदङ्गपशुहिंसा-
 ऽऽदीनां स्वफलदानोन्मुखत्वं यथा धान्यबीजेः सहेत्पन्नानां
 तृणबीजानां तेः सहेव कुसूलप्राप्तिः कुसूलस्थितानां च धान्य-
 बीजेन सहेव वापप्राप्तिर्न स्वातन्त्र्येण तद्वत्, परोपसर्जनतयाऽनुष्ठि-
 तत्वाच्च न स्वातन्त्र्येण फलदातृत्वम् । अत्रापि प्रधानकर्मापूर्वस्य बलव-

तरकर्मोन्तरेण। भिन्नवे तदुपसर्जनस्य।पि नैकभविकत्वम्। यद्यपि प्रधाने
 प्रकार एव तेषां फलं तदङ्गत्वेन विधानात्तथाऽपि न हिंस्यात्सर्वभूत-
 नीति निषेधादनर्थोऽपि तत्कार्यप्रधानाङ्गत्वेन तदनुष्ठानविधेर्नतन्निर-
 पेक्षता फलदान इति वे.ध्यम्। तृतीया तु बलवत्तरेणोत्कटेन निय-
 तविपाककर्मणा स्वविरुद्धफलदेन प्रतिबन्धस्य चिरं द्विजन्मादिपर्य-
 न्तम्प्रसुप्रतयाऽवस्थानमतेऽस्यापि नैकभविकत्वम्। तथाद्या यथा धर्म-
 रूपशुक्लकर्मोदयात्पापरूपकृष्णस्य पापरूपकृष्णमिश्रस्य धर्मरूपशुक्ल-
 कृष्णस्य च यथा तपःस्वाध्यायादिसाध्यः शुक्लकर्माशय उदित एवा-
 दत्तफलस्य कृष्णस्य नाशकोऽत्रिशेषाच्च शबलस्यापि कृष्णभागयो-
 गात्। तथा च श्रुतिः।

“द्वे द्वे ह वै कर्मणी वेदितव्ये पापकस्येको राशिः पुण्यकृताऽपहन्ति
 तदिच्छस्व कर्मणि सुकृतानि कर्तुमिहैव ते कर्म कवयो वेदयन्ते” इति।

पुण्यपापरूपे द्वे कर्मणी पुरुषैर्वेदितव्ये। वीप्सा पुरुषभेदात्।
 तत्र पुण्यकृत एको मुख्यो राशिः समूहस्य समूहिकार्थत्वात्। पापकस्य
 राशेरयं हन्ति तमपहन्ति। शेषे षष्ठी। तस्मात्सुकृतानि कर्तुमिच्छस्व
 इह लोक एव ते तुभ्यं कवयो वेदयन्ते न तु लोकान्तर इत्यर्थः।
 इच्छस्वेति छान्दसम्। परपीडाऽऽदिसाधनसाध्योऽयं शुक्लः कर्माशय एव-
 मुत्कृष्टः यदेकोऽपि सन् कृष्णाकृष्णशुक्लांश्चापहन्ति। अत्यन्तविरोधिनः
 कर्माशयान्भूयसोऽपीति भावः। यत्तु स्वाध्यायादिजन्यदुःखात्पापनाश
 इति तन्न। अधर्मस्य स्वकार्यदुःखविरोधित्वात्। न हि तप आदिजन्यं
 दुःखं तत्कार्ये, तद्विध्यानर्थक्यापत्तेः। तद्वलादेव तदुत्पत्तिसिद्धेः। विधिं
 विना तदनुत्पत्तो च कुम्भीपाकादेरपि विधानापत्तेरिति दिक्। द्वितीया
 तु पञ्चशिखाचार्येणोक्ता। स्वल्पः सङ्करः सुपरिहरः सप्रत्यवमर्शः
 कुशलस्य नापकर्षायालङ्घ्यस्मात्कुशलं हि मे बह्वन्यदस्ति यत्रायमावापं
 गतः स्वर्गेऽप्यपकर्षमल्पङ्कुरिष्यतीति। अस्यार्थः—हिंसाऽऽदिजन्यपा-
 पेन यामापूर्वस्य स्वल्प एव सङ्करः स्यात्। सोऽपि स्वल्पेनैव प्रायश्चित्तेन

परिहर्तुं शक्यत्वात्सुपरिहारः प्रमादतः प्रायश्चित्ताकरणेऽपि स प्रत्य-
वमर्शः । बहुसुखमध्येऽल्पदुःखदत्त्वात्सहनयोग्यो भोजननान्तरीय-
कदुःखवद्, अतः कुशलस्य यागादेरपकर्षाय हेयत्वाय नालं समर्थः,
कस्मादिति प्रश्ने, पुण्यवदुत्तरं, दीवणीयाऽऽदिदक्षिणाऽन्तजन्यं
पुण्यं मे बह्वस्ति यथायं सङ्करः स्वल्पोऽस्य फले स्वर्गे सर्वथा दुःखा-
सम्भिन्नेऽप्यल्पमपकर्षमल्पदुःखसंभेदं करिष्यति स्वर्गादल्पं दुःखमि-
त्यर्थः । ननु तृतीया गतिः कथं, कर्मविशेषस्य चिरमवस्थाने सर्व-
कर्मणामेकदेव मरणादभिव्यक्तेरुक्ताया अनुपपत्तेरिति चेन्न । नियत-
विपाककर्मणो दृष्टजन्मवेदनीयस्यैकमरणेनाभिव्यक्तो तात्पर्याद् न
त्वनियतविपाकस्यापीति बोध्यम् । ननु तृतीयगतौ चिरावस्थानस्य
कोऽवधिरिति चेत् । शृणु, यावदेतदविरुद्धबलवद् यत्कर्म तदभिव्य-
ञ्जकं निमित्तमेतस्य फलेन्मुखत्वं करोति । बलवत्त्वं च नियत-
विपाकत्वेनानवकाशत्वाद् । अनियतविपाकस्य त्वन्यदा साधकाश-
त्वादुर्बलं, चिरावस्थानं च बीजरूपेण बोध्यम् । अत एवेयमभिभूत-
कर्मगतिस्तद्विपाककदेशकालनिमित्तानामनवधारणात् चिन्ताऽद्भुतरूपा
दुर्विज्ञाना चेत्युच्यते । न चैवमेकभविकत्वं क्षणं, क्वचिदपवादेऽ-
प्युत्सर्गस्याक्षतेः । एवं चोत्सर्गिकमेकभविकत्वं कर्माशयस्यानुमन्यत
इति दिक् । न चापवादाशङ्कयाऽनाश्वासतादवस्थ्यम् । अपवादनि-
श्चयस्यैव स्वानुष्ठानपरिहारनिमित्तत्वादित्याहुः ।

इदानीं क्लेशानां कर्म तद्विपाकद्वारकं मुख्यं फलमाह ।—

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते जात्यायुर्भोगरूपा विपाका पुण्यहेतुकत्वाद् भोग्यतया
सुखफलाः, अपुण्यहेतुकत्वाद् दुःखफला, इत्यर्थः । विपाकान्तर्गतभोगश्च
शब्दादाकारा वृत्तिरेवेति तस्यापि सुखदुःखफलकत्वम् । ननु ब्रह्मलो-

कादौ दुःखासम्भिन्नसुखसत्त्वात्कथं सर्वविपाकानामुभयफलकत्व-
मिति चेन्न । यथेदानीं परिदृश्यमानसुखकाले दुःखं द्वेष्यस्य भावप्र-
तिकूलात्मकं, तथा ब्रह्मलोकादौ योगिनां विषयसुखकालेऽपि प्रति-
कूलात्मकस्य सूक्ष्मदुःखस्य सत्त्वात् । मूढानां तु सुखनान्तरीयक-
सूक्ष्मदुःखेषु दृष्ट्यभावात् योगिनामित्युक्तं, तेषां हि तत्काल्यदुःख-
मपि बलवद्द्वेषविषयः । बलवत्त्वं च सुखाभिलाषाभिभावकत्वं यथा
दुःखाद् द्वेषः पुरुषस्य, न तथा सुखादभिलाष इति साङ्ख्यसूत्रोक्ते-
र्जीवन्मुक्तानामपि प्रारब्धविपाके च सुखदुःखे शरीरे भवत एव,
आभिमानिके तु न, तत्कारणकेशाभावादिति सिद्धान्तः । “न ह वे
सतः शरीरस्य प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ती”ति,

आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः ।

किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसञ्चरेदिति ॥

च श्रुतेः ।

कथमेतदुपपद्यते तथाह ।—

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःख-
मेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥

परिणामतापसंस्कारैर्जन्यानि यानि दुःखानि तेऽसम्बन्धात्त-
त्कारणत्वाद्, गुणवृत्तिविरोधाच्च विवेकिनः सुखदुःखसाक्षात्कारवतः
सर्वे प्रकृतितत्कार्यसुखादिकं दुःखमेवेत्यर्थः । मूढस्तु सुखकाले दुःख-
तमम न जानातीति विवेकिन इत्युक्तं स हि सुखकालेऽपि तस्य-
दुःखात्मकत्वं पश्यति सुखसम्भिन्नत्वात्सुखमेव तु न सर्वे, दुःखे
बलवद्द्वेषकद् दुःखबाहुल्याच्च ।

कलत्रमिषपुषार्थगृहक्षेत्रधनादिकैः ।

क्रियते न तथा भूरिसुखं पुंसां यथा सुखमिच्छि, स्मृतेः ।

तत्र परिणामदुःखहेतुतया सुखस्य दुःखतोच्यते । सर्वस्यापि चेतनपुत्राद्यचेतनवेषादिसाधनकसुखानुभवकाले सुखे रागो जायते, रागाच्च “सुखमिदं मे स्थिरं भवतु परमेश्वर ! मा नश्यत्विति” त्यादि-सङ्कल्पाद्यात्मकमानसः कर्माशयधर्माधर्मरूपो भवति, तस्माच्च जन्मादिदुःखम् । एवं तत्काले सुखविरोधिदुःखसाधनानि द्वेष्टि “सुखभ्रंशदुःखं मे मा भूयात्, शत्रुश्च मे नश्यत्विति” त्यादिरूपेण, तथा दुःखसाधनानि परिहर्तुमशक्ता मुह्यति चेति द्वेषमोहकृतोऽपि कर्माशयः, रागद्वेषमोहानां च प्रवृत्त्यादिद्वाराऽदृष्टहेतुत्वम् । एतच्च सुखस्य रागानुषङ्गत्वं “सुखानुशयी राग” इति सूत्रे प्रतिपादितम् । एवं रागकालेऽपि द्वेषमोहो विच्छिन्नावस्थकेशोपपादनावसरे प्रतिपादितो, सङ्कल्पस्य च साभिलाषत्वाद्वाचिकत्वमपि साभिलाषस्य सङ्कल्पो बाह्यार्थोन्नातिरिच्यत इत्युक्तेः । एवं नानुपहत्य भूतान्युपभोगः सम्भवतीति हिंसाकृतः शरीरसाध्योऽपि कर्माशयस्तथास्ति दुःखभोगकारणम् । एवं शापाशीर्वादजो वाचिकोऽपि, अत एव मधुविषसंपृक्तान्न-वद् विषयसुखज्ञानमविद्येति अविद्यासूत्र उक्तं, भोगेन सुखं भवतीत्येवंरूपा भोगजदुःखे सुखबुद्धिरप्यविद्या । ननु किं परमार्थतः सुखं, किं च तथा दुःखमिति चेत् । शत्रु, भोगेष्विन्द्रियाणां तृप्रेरिच्छाविच्छेदाज् जायमाना योपशान्तिश्चित्तस्य व्यापारोपरमस्तन्निमित्तिका या दुःखनिवृत्तिस्तत्सुखं, विषयसुखं तु बहुलदुःखसम्भिन्नत्वेन विवेकिनां निरुपधिप्रियत्वाभावेन न पारमार्थिकं, निरुपधिप्रियत्वस्यैव सुखलक्षणत्वाद् ।

अत एव “सुखं दुःखसुखात्यय” इति स्मृतिः ।

तृष्णादिदुःखासम्भिन्नत्वेन विवेकिनामपि परमप्रियत्वाच्च

“स एको ब्रह्मण आनन्दः श्रोत्रियस्य चाकामहतस्येति” श्रुतेश्च ।

तस्य शान्तिनिमित्तकाल्हादेऽपि सुखमेव, तस्यापि दुःखसम्भि-
न्नत्वेनाविद्यात्वात् । या त्विन्द्रियाणां भोगतृष्णातश्चित्तस्य वृत्ति-
बाहुल्यरूपोपशान्तिः सा दुःखबहुलत्वेन विवेकद्वेष्यत्वाद् दुःखम् ।
एवं च विषयसुखतत्साधनभोगयोराविद्यिकसुखत्वतत्साधनत्वे सिद्धे ।
एवं चेतोऽपि परिणामदुःखता सुखस्य, तथा हि न ह्रीन्द्रियाणां
विषयभोगेन वितृष्णता, भोगाभ्यासेनेन्द्रियाणां तृष्या विवृद्धेः
रागविवृद्धेश्च, भोगेच्छुर्हि कामादिबुद्धदुःखरूपवृश्चिकभीतस्तन्नि
वृत्त्याख्यसुखार्थी विषयसंस्कारसंस्कृतः स्त्रीपुत्रादिमयमहादुःखरूपेः
सर्पैर्दष्टो महादुःखपङ्के निमग्न इति । एष परिणामदुःखसमूहो द्वेष्यः
सुखावस्थायामपि योगिनमेव क्रिञ्चति, अन्येषां तु “भूते पश्यन्ति
बर्बरा इति” न्यायेन परिणामकाल एव दुःखत्वज्ञानं, योगिनां तु
स्वकाल एवानर्थहेतुतादर्शनेन दुःखत्वज्ञानमिति विशेषः । अथ
तापजन्यदुःखतोच्यते । सर्वस्य जनस्य सुखकाले द्वेषानुविदुश्चेत
नाचेतनसाधनाधीनो दुःखत्वरूपताया अनुभवेऽस्ति पूर्वोक्तरीत्येव
तथापि द्वेषजः कर्माशयः सुखसाधनप्रार्थनया कायवाङ्मनोभिः परि-
स्पन्दते, ततः परमनुगृह्णात्युपहन्ति च, ताभ्यां च धर्माधर्मौ,
ताभ्यां च जन्मादिदुःखमिति तापकालीनः कर्माशयो द्वेषेणैव
रागमोहाभ्यामपि, यदाप्येषाऽपि परिणामदुःखतेव, तथाऽपि पूर्वका-
लोत्तरकालयोः सर्वदैव दुःखत्वात्पृथङ्निर्देशः । अथ संस्कार-
दुःखता, सुखदुःखसंस्कारजन्यं दुःखमुच्यते सुखदुःखानुभवेस्तत्सं-
स्कारा जायन्ते, ततः कालादिविशेषादुद्वेष्टैः स्मृति, स्ततो राग-
द्वेषौ, ततः प्रवृत्ति, स्ततः पुनर्दुःखम् । एवं कर्मजसंस्कारेभ्यः सुखदुः-
खरूपे विपाके अनुभूयमाने पुनः कर्माशयप्रचय इति । यदाप्येषाऽपि
परिणामदुःखतेव तथाऽपि संस्कारपरम्परयाऽनन्तदुःखप्रतिपादनाय

गोबलीवर्दन्यायेन पृथगुक्तिः । एवमिदं सर्वमनादिदुःखस्रोतो विस्तीर्णे
योगिनमेवेद्वेजयति नान्यम् । अद्याधारगोलकतुल्यो हि विद्वान् तत्र
यथेर्थातन्तुरक्षिगोलकरूपेऽक्षिपात्रे न्यस्तः स्पर्शेन दुःखयति ना-
न्येषु माषावयवेषु, तथा निर्मलचित्तत्वात्तमेवेतानि क्लिश्नन्ति नेतर-
मयोगिनम् । तं तु स्वकर्मोपकृतदुःखमुपात्तमुपातं त्यजन्तं, त्यक्तं
त्यक्तं चोपाददानमनादिवासनाभिर्नानारूपया चित्तवृत्त्या चित्तनिष्प्र-
विद्याया लिप्रमिव हातव्येष्वेव देहेन्द्रियादावहङ्कारममकारं कुर्वन्तं
जाता जाता आधिभोतिकाधिदैविकाध्यात्मिकनिमित्तास्त्रिविधा-
स्तापा अनुस्वेत्पत्यनन्तरमेव प्रवन्ते व्याप्नुवन्ति । ननु पूर्वं तदेवम-
नादिदुःखस्रोतसोद्दयमानमात्मानं भूतयामं च दृष्ट्वा योगी सर्वदुःख-
कारणक्षयकारणं सम्यग्दर्शनमेव शरणं प्रपद्यते गुणवृत्त्यविरोधाच्चेति
प्रकाशक्रियास्तम्भधर्मका गुणा सत्त्वादयो बुद्धिरूपेण परिणताः परस्पर-
सहाया भूत्वा शान्तं चोदं मूढं व्यावृत्तिरूपं सुखोपभोगरूपमपि प्रत्ययं
सुखदुःखमोहरूपगुणत्रयपर्यन्तमेवारभन्ते नैकैकगुणं, शान्तादिसंज्ञा-
त्रयं च सुखदुःखमोहाधिक्यमात्रेण । एवं च सुखवत्यामपि वृत्ते
सुखेन दुःखस्याविभगलक्षणोऽभेदोऽस्त्येष हरीतक्यामिव षण्णां रसानां
वृत्तेश्च द्रव्यत्वात्सुखादिगुणवता युक्ता । न च सुखकाले दुःखरूप-
रजःपरिणामे मानाभावः, गुणानां वृत्तस्य क्रियायाः प्रतिक्षणमन्या-
न्यत्वरूपचञ्चलत्वेन चित्तस्य क्षिप्रपरिणामितायास्तान्तिक्तेरुक्तेः । चि-
त्तेत्युपलक्षणं जडवस्तुमात्रस्य क्षिप्रपरिणामित्वात् । एवं च चित्तगत-
सत्त्ववृत्तिकाले रजसोऽपि वृत्तिरावश्यकी । न चैका वृत्तिः कथं विरु-
द्धव्यात्मिका, बुद्धेरष्टौ रूपाणि धर्मज्ञानवेराग्यैश्वर्याधर्माज्ञानावेराग्या-
नैश्वर्याणि, वृत्तयश्च शान्तादिनामकाः परिणामा द्रव्यरूपास्तेषामु-
त्कर्षाणां परस्परं विरोधोऽपि, अनुत्कृष्टसामान्यानामतिशयेः सह

विरोधामावाद् यच्च चित्तस्य प्रत्ययास्त्रिगुणा एवं सर्वे पदार्था, यत्
 एते गुणा घटादिरूपेषु परिणताः परस्परसाहित्येनोत्पादितसुखदुः-
 खमोहप्रत्यया न हि विषयगतविशेषं विना विषयसम्बन्धमात्रेण
 सुखाद्यात्मकचित्तवृत्तिरुदेति, अव्ययस्याऽऽपत्तेः, तस्मात्सुखादिनिर्या-
 मकतया विषयगतो विशेषः सुखादिरूपः सिध्यति बुद्ध्याख्यत्रिगुण-
 महत्तन्वकार्यत्वाच्च अतस्मिन्स्तदाकारत्वरूपश्च मोह इति तस्या-
 विषयगतत्वेन विरोधः । नन्वेवं सति सर्वस्य सुखरूपत्वादहेयत्वं
 स्यादिति चेन्न । गुणप्रधानभावकृतविशेषाद् दुःखबहुलत्वाच्च हेयत्व-
 सिद्धेः तस्मात् दुःखमेव सर्वं विवेकिन इति तात्पर्यं, तदस्य महतो
 दुःखसमुदायस्य प्रभवबीजमविद्या, तस्याश्च सम्यग्दर्शनमभावहेतु-
 रिति सिद्धम् । एवं च यथा चिकित्साशास्त्रं रोगरोगहेत्वारोग्यभेद-
 यरूपचतुर्व्यूहमेषमिदमपि संसारसंसारहेतुमोक्षमोक्षोपायरूपं चतु-
 र्व्यूहम् । तच्च दुःखबहुलत्वात्संसारो हेयः, बुद्धिरूपप्रधानपुरुषयोर्ज-
 न्माख्यसंयोगो ऽविद्यामूलको हेयसंसाररूपदुःखहेतुः, उक्तसंयोगस्या-
 त्यन्तिकी निर्घातिरेव दुःखहानस्य चरमकारणत्वात् दुःखहानं, प्रकृ-
 तिपुरुषसाक्षात्कारविवेकसाक्षात्काररूपं सम्यग्दर्शनं मोक्षरूपहानो-
 पायः, तत्रैतेषां व्यूहानां मध्ये दीपस्य निर्वाणमिव हातुरात्मनो
 हानमुपादानं वा न पुरुषार्थः, “प्रदीपस्येव निर्वाणं विमोक्षस्तस्य
 चेतस” इति बोद्धोक्तहाने तस्योच्छेदवादः प्रसज्येत, स चायुक्तः,
 स्वनाशस्य लोके पुरुषार्थत्वादर्थनात् । स्वीयतयेव सुखदुःखाभावयोः
 पुरुषार्थत्वदर्शनात् । स्वयं प्रियमाणो दुःखहानाद्यर्थमेवाग्निप्रवेशादेः
 प्रवर्तते न तु स्वनाशार्थमिति बोध्यम् । संवासनक्लेशसमुच्छेदाद्
 विशुद्धज्ञानोत्पादरूपबौद्धविशेषसंमत उपादाने स्वरूपस्य संकारश्च
 तावादापत्तिः, तथा च भावकार्यत्वेन विनाशप्रसङ्गः, ज्ञानसन्ताना-

तिरिक्तसन्तानिनोऽभावाच्च, उभयोर्निषेधे च नित्यतावाद् एव
परिशेषात्सिद्ध्यतीत्येतच्चतुर्व्यूहशास्त्रमेव सम्प्रदर्शनं, न तु हानो-
पादानवादिनां नास्तिकानामिति दिक् ।

तानेतान् चतुरो व्यूहान्संक्षेपेणोक्तानपि विस्तरेण प्रतिपाद-
यितुमादे। हेयव्यूहमाह ।—

हेयं दुःखमनागतम् ॥ १६ ॥

तथातीतं दुःखमुपभोगेनातिक्रान्तमिति सिद्धतया तद्दा-
नस्य, तद्दानं न पुरुषार्थः । वर्तमानमपि स्वसत्ताक्षणे भुज्यत
एवेति तदाऽशक्यत्यागः, उत्तरकाले च स्वोत्तरोत्पन्नगुणेन स्वयमेव
नङ्ग्यतीति तद्दानार्थः प्रयासो विफल एव, तस्माद्यदनागतं दुःख-
मक्षिपाचकल्पं योगिनं क्रिञ्चनाति नेतरं तदेव हेयमित्यर्थः ।
तच्च स्वचित्तस्थस्यानागतावस्थदुःखस्य कारणोच्छेदेनानुत्पत्तिरेव
हेयत्वं कदाऽप्यवर्तमानावस्थस्य तस्यानागतावस्थस्य सत्त्वं तृतीय-
पादे “शान्तोदिते”ति सूत्रे अनुमानाद्वक्ष्यते । एवं च भोग्यतारूपस्व-
त्वसंबन्धेन धनादीनामिव तद्दानं पुरुषे न नित्यसिद्धमिति
तेन संबन्धेन तद्दानं पुरुषार्थः । एवं चात्यन्तिकदुःखनिवृत्तिर्मात्र-
मिति सिद्धम् ।

यत्तु “आनन्दं ब्रह्मणो रूपं तच्च मोक्षे प्रतिष्ठितमिति,
तदपि दुःखनिवृत्त्याख्यसुखपरमेष, नित्यसुखेश्वराविभागा-
भिप्रायं वेति दिक् ।

अथ हेयहेतुमाह—

प्रवृद्धदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ॥ १७ ॥

दृष्टा बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बवत्त्वरूपप्रतिसंवेदित्ववा-पुरुषः । दृश्या
बुद्ध्युपाकृतत्वेन बुद्धिधर्मत्वं प्राप्ताः प्रधानादयः । यद्यपि बुद्ध्याकृते

भवन्पुरुषोऽपि दृश्यस्तथाऽपि निर्दुःखतया तद्दर्शनस्य ज्ञानहेतुत्वात् ।
 स दृश्यत्वेन गणितः । एवं च सुखाद्यात्मकदृश्यवत्या स्वयं च दृश्यम् ।
 बुद्ध्या सह द्रष्टुः साक्षिणः काष्ठाऽग्निवद् बन्धाख्यः संयोगः पुरुषस्य
 दुःखहेतुरित्यर्थः । न तु बुद्ध्याकृतेर्दृश्येद्रष्टृसंयोगो हेयहेतुरित्यर्थः ।
 “स्वस्वामिशतयोरि”त्यागामिसूत्रेणास्य संयोगस्य ज्ञानहेतुत्वेन लक्ष-
 णीयत्वाद् । एवं च बुद्ध्यात्मसंयोगवद् बुद्ध्यावच्छेदेन घटादिविषया-
 त्मकसंयोगेऽपि भोगहेतुः लाघवेन सामान्यतो भोक्तृभोग्यसंयोग-
 स्येव भोगहेतुताया ओषित्याद्, अस्य च संयोगस्य पुरुषार्थो हेतु-
 स्तथा हि, तदेद् दृश्यं बुद्धिसत्त्वमयस्कान्तमणिवत्संनिधिमात्रेणोप-
 कारितया स्वयं दृश्यत्वेन ज्ञानमात्रस्वरूपस्य बुद्ध्युपनीतसुखादिभो-
 क्तृत्वेन स्वामिनः पुरुषस्य सम्भवति । ननु बुद्धिः स्वतन्त्रत्वात्
 स्वयं द्रष्टृ स्वार्थैवास्तु किं स्वामिकल्पनेनेति चेन्न । कर्तृकर्मविरोधेन
 दृश्यत्वानुपपत्त्या प्रतिषिम्बरूपानुभवाख्यं यत्पुरुषस्य कर्म तद्विष-
 यताऽऽपन्नस्यैवान्यरूपेण पुरुषचेतन्येन प्रतिलब्धात्मस्वरूपस्य पुरुषा-
 नाश्रितत्वेन स्वतन्त्रस्यापि परस्य भोगाद्यर्थत्वेन परस्वत्वरूपपर-
 तन्त्रत्वात् । एवं च दृश्यरूपभोग्यात्मकाखिलपुरुषार्थस्य बुद्धिनिष्ठत्वं
 सिद्धम् । एवं चानागतावस्थपुरुषार्थकृत एव तयोः प्रवाहरूपेणानादिः
 संयोगो हेयहेतुर्दुःखस्य कारणमित्यर्थः । न च पुरुषस्य तत्सं-
 योगाङ्गीकारे परिणामित्वापत्तिः । संयोगविभागसङ्ख्याऽऽदीनां द्रव्यसा-
 मान्यगुणत्वेन तदतिरिक्तधर्मोत्पत्तेरेव परिणामशब्दार्थत्वाद् घटा-
 त्मसंयोगाद्यैः पुरुषस्य परिणामव्यवहाराभावात् । पद्वपचस्थतोयेन
 पद्वपचस्य परिणामसङ्ख्याव्यवहारान्न, सुखादिरूपपरिणामानामेव
 पुरुषे श्रुत्यादिभिरनभ्युपगमाच्च, मनोऽन्वयव्यतिरेकेण मनस्येव लाघ-
 वात् सुखादिकल्पना, मनसोऽवच्छेदकत्वं परिकल्प्यान्यत्र तत्कल्पने

गौरवात् । संयोगादिकं प्रति तु द्रव्यत्वेनैव हेतुतेति पुरुषे परिष्ठा-
माद् अनाश्रितत्वाच्च द्रव्यरूपे तत्सम्भवात् । यद्यपि बुद्धिपुरुषौ
विभू तथाऽपि तयोः परिच्छिन्नगुणान्तरावच्छेदेन संयोगसम्भवः, स
च संयोगजः संयोगः, न तु कर्मजः अवयवसंयोगादवयविसंयोगवद्
अवच्छेदकीभूतगुणसंयोगादेव विभुनोः संयोगोत्पत्तेः भूतलस्य
घटसंयोगेन घटावच्छिन्नाकाशसंयोगोत्पत्तिवत् । अत एव प्रकृतिपु-
रुषसंयोगात्सृष्टिस्तद्वियोगतश्च प्रलय इत्यादिश्रुत्यादय उपपद्यन्ते ।
न च स्वस्वामिभावरूपा भोग्यभोक्तृयोग्यतेषां पञ्चारिकः संयोगोऽस्तु ।
तस्याबाविनाशित्वे ज्ञाननाशत्ववचनविरोधः, नाशित्वे पुरुषे परि-
ष्ठामापत्तिः, ईदृशसंयोगस्वीकारेऽपि पुरुषस्य पदपञ्चदसङ्गतेव, स्वा-
ग्रयविकारहेतुसंयोगस्येव सङ्गत्वात् । एकस्यैव बुद्धेः विकारहेतुत्वं
न पुरुष इत्यापि पदपञ्चदृष्टान्तेनैव निर्णयम् । जले तत्सौगन्ध्यरूपावि-
कारदर्शनात्, तस्मात्पुरुषार्थनिमित्तको बुद्धिपुरुषयोः संयोगः स एव
जन्मरूपतया दुःखहेतुरिति सिद्धम् । अयमेव संयोगविशेषः परमेश्व-
रस्य योगमाया योगीन्द्रेरप्यचिन्त्या श्रुतिस्मृतिगम्या न विशेषतस्त-
र्कगोचरा यया खलु नित्यमुक्तमसङ्गमसंयोगमविद्यारहितं विभु
चिन्मात्रं जीवजातमीश्वरो बध्नाति, तदुक्तम् ।-

अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेदिति,
दिक् ।

संयोगस्य चाविद्या, उत्पत्तिकारणं, पुरुषार्थः स्थितिकारणं
तद्वशेन तस्य स्थितेः संयोगस्य दुःखहेतुत्वं पञ्चशिखाचार्यैरप्युक्तं
“तत्संयोगरूपदुःखहेतोरत्यन्तोच्छेदरूपविवर्जनात्स्यादयमात्यन्ति-
को दुःखप्रतीकार” इति । न चानादिकालप्रवृत्तदुःखहेतुसंयोगस्यो-

च्छेदोऽशक्य इति वाच्यम् । अनित्यस्य दुःखहेतोः परिहार्यतया
 प्रतीकारदर्शनाद् यथोपानहो विना कष्टकस्य भेतृता, भेदद्वारा
 दुःखजनकता पादयोर्भेदजदुःखभागित्वरूपं भेदात्वं तत्परिहारश्च
 यदा कष्टकस्यानारोहणम्, उपानह्यवहितेन वाऽऽरोहणम्, एतत्तयो
 दुःखाश्रयदुःखहेतुतत्परिहाररूपं ज्ञानतस्तत्परिहारोपायं कुर्वतस्त-
 ज्जन्यदुःखाभावो भवति । एवं चेतस्यज्ञानं मुमुक्षुभिः संपा-
 द्यम् । “यो वेदे”तिभाष्योक्तेः । न च प्रकृतेः पुरुषस्य निर्दुःखत्वेन
 बुद्धेरेव तप्यतापकोभयरूपत्वादेतत्तत्पितयाभाव, एवं च तपेः कर्मस्थ-
 क्रियतया पृथक्तप्याभावे तापस्येव निवृत्त्यापत्तिरिति वाच्यम् । बाह्य-
 दुःखस्थल उक्तचयोपलब्धिबलेनान्तस्थानेऽपि चयसिद्धेः । तथा हि । बुद्धे-
 रेकत्वेऽपि त्रिगुणात्मकत्वादंशचयमस्ति तच्च तापकस्य रजसः सत्त्वां
 शस्तप्यः तापो दुःखं बुद्धिपुरुषयोर्वियोगश्च तत्प्रतीकार इत्यदो-
 षात् तपेः सकर्मकत्वात् । न च पुरुष एव तप्यत्वमस्तु । अपरिणामिनि
 निष्क्रिये चेचचे क्रियाजन्यफलाश्रयत्वरूपकर्मत्वासम्भवात् । ज्ञानक्रि-
 याकर्मत्वं तु विषयतारूपं तस्योपपद्यत एव । न चैवं दुःखनिवृत्तेः
 पुरुषार्थत्वं न स्याद् अन्यदीयदुःखनिवृत्तेरन्यापुरुषार्थत्वात्, किं
 चाचेतनस्य सत्त्वस्य तापेऽपि का क्षतिरिति वाच्यम् । पुरुषस्य बुद्धिस-
 त्वेन निवेदितविषयत्वात् । एवं च सत्त्वे तप्यमाने पुरुषोऽपि प्रति-
 बिम्बरूपेण तत्समानाकारो भवन्ननुतप्यत इति मूढेर्दृश्यते । एवं च
 प्रतिबिम्बरूपेण भोगाख्यसम्बन्धेन विदुषामपि दुःखस्य हेयत्वात् पुरु-
 षार्थत्वोपपत्तिः । एवंविधभोक्तृत्वं च पुरुषस्य स्वीक्रियत एवेति दिक् ।

दृष्टुरखिलदृश्यभेदेन प्रतिपादनाय पूर्वं दृश्यमाह-

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं

भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

प्रलये प्रकाशादिकार्याभावाच्छीलपदोपादानम् । बुद्ध्यादिवृत्ति-
भौतिकालोकोभयरूपप्रकाशशीलं सत्त्वं, क्रियाशीलं रजः, प्रकाशक्रिययोः
प्रतिबन्धरूपस्थितिशीलं तमः, एतद्रूपं गुणत्रयम्, अये “गुणपर्वणी”ति
विभागवचनाद् गुणत्रयमिति विशेष्यं लब्धम् एतद्गुणत्रयरूपं प्रधानं
दृश्यमित्यर्थः । गुणत्रयमेव च प्रधीयते कार्यमेभिरिति व्युत्पत्त्या
प्रधानशब्देनोच्यते । सत्त्वादीनां गुणत्वं च पुरुषोपकरणत्वात् तद्व-
न्धकत्वाच्च, न तु क्रियादिवत्परसमवेतत्वेनेति बोध्यम् । एवं च ते
गुणा एव जगन्मूलकारणं नित्याश्च, तथा हि सत्त्वस्याधिकभावरूपः
प्रविभागः स्वल्परजस्तमोभ्यामुपरक्तः संसृष्टः, एवं रजसस्तमस इत्येवं
परस्यरोपरक्तप्रविभागाः परिणामिनो गुणाः संयोगविभागधर्मत्वेन
द्रव्यरूपाः, इतरेतरसाहित्येनोत्पादितावयविनः, अन्योन्यमङ्गाङ्गिभा-
वेऽप्युत्पादिते द्रव्ये सत्त्वाधिक्य एव प्रकाशगुणो, रजःआधिक्य एव
क्रियागुणः, स्तमःआधिक्य एव स्थितिगुणः, इत्यसंमिश्रप्रकाशादिशक्तिप्र-
विभागाः । ननु सर्वदेकरूपशान्तादन्यतमप्रत्ययजनकासत्त्वादीनां च
व्यक्तिरूपेणानन्त्यात् सत्त्वादिजात्या सजातीया विजातीयाश्च ये सह-
कारिशक्तिविशेषास्तेषामविशेषेणोपष्टम्भकस्वभावतया तुल्यजातीयातु-
ल्यजातीयशक्तिभेदानुपातिनः विकारेषु स्वस्वप्राधान्यकालेऽप्यनभिव्य-
क्तसन्नधिष्ठेतरका इतरोपसर्जनतादशायामपि सहकारितारूपव्यापार-
मात्रेण प्रधानगुणान्तर्गततयाऽनुमितास्तित्वभावाः पुरुषार्थेषु या
कर्तव्यता तया प्रेरितकार्यजननसामर्थ्याः अतिबिम्बरूपसन्नधिष्ठमा-
त्रेण पुरुषस्योपकारिणो न तु बुद्धाविव स्वाकारपरिणामजनने तदु-
पकारिणः विषयविधयाऽयस्कान्तमणिश्चिन्ताकर्षकाः स्वस्यातिशये-
नाभिव्यक्त्यभावाकालेऽपि यस्य कस्य चित् गुणान्तरस्य वृत्तिमनु सूक्ष्म-
वृत्तिमन्तः प्रधानमुच्यते । मिश्रास्तु तुल्यजातीयेषूपपादानशक्तिरन्यत्र

सहकारिशक्तिरित्येवं शक्तिभेदानुपातिन इत्यर्थमाहुः । प्रधानत्वका
 लेऽभिव्यक्तसामिध्यैतरकत्वं यथा दिव्यशरीरे जनयितव्ये सत्त्वं गुणः
 प्रधानमितरे अङ्गे, मानवशरीरे रजः प्रधानमितरे अङ्गे, पश्वादिशरीरे
 तमः प्रधानमितरे अङ्गे इति । अत एव दृश्यमित्युच्यते । एते एव द्रव्या-
 ष्ठकरूपेण वैशेषिकैर्विभज्यन्ते । एतदेव वेदान्तिनां माया “मायां तु प्रकृतिं
 विद्यादि”ति श्रुतेः । न च गुणानामनन्तत्वाज्जात्याऽपि चित्वात्प्रकृता
 वेकत्वमनुपपन्नम् । पुरुषभेदेन सर्गभेदेन च भेदाभावस्येव तत्वेक-
 त्वात् । भोग्यभोक्तोर्हि भोक्तारो भोक्तृत्वाभोक्तृभ्यां सर्गभेदेन भिद्यन्ते
 पूर्वसर्गे भोक्तृणां मुक्तानाम् उत्तरसर्गे भोक्तृत्वाभावाद्, भोग्यं तु सर्वदा
 भोग्यमेवेति न तथा मुक्तपुरुषोपकरणानामपि सर्गान्तरेऽन्यपुरुषं प्रति
 भोग्यत्वात् । प्रधानत्वजात्यैकत्वमित्यन्ये । प्रकृतेरेकव्यक्तित्वे तु “इन्द्रो
 मायाभिः पुरुषरूप ईयते” इति श्रुतिविरोधः । तथाऽत एव गुणाः
 सर्वसर्गेषु स्रष्टारः विकाराः सर्गभेदेन भिन्ना एव, व्यापकत्वमप्यस्या-
 कारणशून्यप्रदेशाभावात्कारणत्वसामान्येनैव गन्धादेः पृथिव्यादिव्या-
 पकत्ववद् । अंशतः परिच्छिन्नत्वं च । अत एव बह्यमाणः प्रकृत्यापूरः
 सङ्गच्छते । अक्रियत्वं चास्या अध्यवसायाभिमानादिप्रतिनियतकार्यशू-
 न्यत्वं, न तु चलनादिशून्यत्वम् ।

प्रधानात् क्षोभ्यमाणाच्च तथा पुंसः पुरातनात् ।

प्रादुरासीन्महद्बीजं प्रधानपुरुषात्मकमिति, स्मृतेः ॥

क्षोभश्चलनम् । यत्तु पुरुषस्यापि क्षोभश्रवणं, तत्संयोगोन्मुख-
 त्वरूपं गौणं, प्रकृतिकर्मणैव संयोगोत्पत्तेः । निरवयवत्वं चारम्भकावय-
 वराहित्येन, न तु वनादिवदंशाभावपरं वनस्य वृक्षा इति वच्च
 प्रधानस्य गुणा इति व्यवहारः । अत एवाकार्यावस्थारूपसाम्या-

वस्थोपलक्षितगुणत्वं प्रकृतिलक्षणमाहुः । तच्च प्रधानं भूतेन्द्रियात्मकम् ।
 अनेन तच्च कार्यरूपं तत्प्रमाणमुक्तं स्थूलसूक्ष्मभूतरूपेण परिणामाद्-
 भूतात्मकं महदहंकाररूपसूक्ष्मेन्द्रियैकादशकस्थूलेन्द्रियरूपेण परि-
 णामादिन्द्रियात्मकम् । तत् गुणत्रयं न प्रयोजनशून्यं सद् भूतादि-
 रूपेण प्रवर्तते, किं तु प्रयोजनं स्वीकृत्यैवेत्यतस्तादृशं प्रधानं पुरु-
 षस्य भोगापवर्गार्थं तत्फलकमित्यर्थः । तच्च भोगो नाम प्रतिबिम्ब-
 विषया सुखदुःखात्मकशब्दाद्याकारवृत्तिः । न च जीवन्मुक्त्यशब्दादि
 वृत्तीनामपि भोगत्वापत्तिः, अहंकारेण ममेत्यात्मनिष्ठत्वेनाभिमन्य-
 मानत्वरूपपुरुषाविभागापन्नत्ववत्या एव भोगत्वात्, जीवन्मुक्तस्य तु
 भोगाभाव एव अहं शृणोमीत्यभिमानगर्भवृत्तिष्वेव भोगव्यवहाराद् ।
 अपवर्गस्तु भोक्तुः पुरुषस्य यत्स्वरूपमुपाधिविविक्तचेतन्यं तदाकारा बु-
 द्धिवृत्तिः, अपवृज्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तेः । तद्द्रव्यातिरिक्तबुद्धिवृत्त्यभावात्
 भोगापवर्गातिरिक्तार्थत्वं न दृश्यस्येति बोध्यम् । पुरुषाविभागापन्नत्वं च
 पञ्चशिखाचार्यैरप्युक्तम् । अयं लोकस्त्रिषु गुणेषु सर्वकर्तृषु सत्सु गुणत्रया-
 पेक्षया तुरीये पुरुषे सूक्ष्मत्वेन बुद्धितुल्यजातीये, ऽजडत्वादिना च
 बुद्ध्यतुल्यजातीय, अत एव विवेकाग्रहणतद्ग्रहणयोग्ये गुणव्यापाराणां
 जाग्रदादीनां साक्षिमात्रेऽकर्तार्यपि बुद्ध्या प्रतिबिम्बरूपेण समर्थमाणा-
 न्सर्वभावान् गुणपरिणामान् युक्तिरूपोपपत्त्या चेतनत्वेन सिद्धानिष
 पश्यन् मूढो गुणेभ्योऽन्यद् दर्शनं चेतन्यं नास्तीति सम्भावयत इति ।
 अनेन च साक्षित्वमेव पुरुषस्य जाग्रदाद्यवस्थसत्त्वादिगुणत्रयापे-
 क्षया तुरीयावस्थेति गम्यते । न चानयोर्भोगापवर्गयोर्बुद्धिनिष्ठत्वेन
 बुद्धिकृतत्वेन च कथं दृश्यस्य पुरुषभोगापवर्गार्थेति वाच्यम् । बुद्धिनि-
 ष्टत्वेऽपि ताभ्यामेव स्वामित्वेन पुरुषस्य तथा व्यपदेशात् यथा

योद्धुष वर्तमानो जयपराजयो। स्वामित्वाद्राक्षि व्यपदिश्येते तस्य तत्फलभोक्तृत्वात् । एवमुक्तलक्षणभोगापवर्गो बन्धमोक्षौ पुरुषे व्यपदिश्येते । एवं च परिणामरूपो भोगापवर्गो न पुरुषस्य स्वीक्रियेते, प्रतिबिम्बरूपो भोगस्तु तस्याप्यस्त्येव । एवं स्वरूपप्रतिष्ठा रूपो मोक्षश्च । तच्च संसारिणां बुद्धिवृत्त्यविविक्तसुखादिसाक्षात्काररूपो भोगो जीवन्मुक्तेश्वरयोः सुखादिसाक्षात्कारमात्ररूप इत्यन्यत् । अत एव

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यत, इति स्मृतिः

सङ्गच्छते । भोक्तृत्वनिषेधश्च परिणामरूपभोक्तृत्वपर इति बोध्यः । एवं च पुरुषार्थासमाप्तिरूपबन्धतत्समाप्तिरूपमोक्षौ परमार्थतो बुद्धेरेवेति बोध्यम् । एवं च शब्दादिविषयभोगविवेकख्यात्योर्धयोपचारिकत्वं पुरुषे, तथा स्वरूपमात्रेणार्थज्ञानरूपग्रहणचिन्तनरूपधारणा, अर्थगतविशेषवितर्कणरूपोद्धानां वितर्कितान्तर्गतानां केषाञ्चिद्विचारतो निराकरणरूपापोहस्य वितर्कितेष्वेव विचारतः क्रियद्विशेषावधारणरूपस्य तत्त्वज्ञानस्य तदाकारापत्तिरूपाभिनिवेशस्य च इच्छाकृत्यादीनां बुद्धो वर्तमानानां पुरुष आपचारिकत्वमेवेति दिक् । प्रवधारणपूर्वं तच्च हानोपादानज्ञानमभिनिवेश इत्यन्ये ।

दृश्यानां भेदानाह

विशेषाविशेषलिङ्गमात्रास्त्रिङ्गानि गुणपर्वाणि ॥ १६ ॥

गुणरूपव्यंशस्यालिङ्गादिविशेषान्तं पर्वचतुष्टयं बीजाङ्कुरवदवस्थामेदाः अत्यन्तभिन्ना अतो गुणा एव सर्वदृश्यात्मकाः कार्येः कारणानुमानाद्विशेषादिक्रमैर्योक्तिः सूत्रे । तत्राकाशवाय्वन्युदकभूमयो भूतानि शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां शान्तादिविशेषशून्यशब्दादिधर्मकसूक्ष्मद्रव्यत्वेनाविशेषसंज्ञकानां यथाक्रममभिव्यक्तशान्तादि-

विशेषकत्वेन विशेषसंज्ञकाः परिणामा एते विकारा एव न तु तत्त्वा-
न्तरप्रकृतयः, प्रकृतित्वं तु तन्मात्राणामेव सर्वत्र । एवं श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जि-
ह्वाघ्राणरूपं ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं वाक्पाणिपादपायूपस्थरूपं कर्मेन्द्रियप-
ञ्चकं मनःसहकारेणैव श्रोत्रादीनां स्वकार्यशब्दादिग्रहजनकत्वात्त-
दर्थैरेवार्थवत्त्वान्मन एकादशमिन्द्रियमेतान्यभिमानमात्रधर्मकत्वेना-
स्मितालक्षणस्य श्रावणादिविशेषराहित्येनाविशेषसंज्ञकस्याहङ्कारस्य
विशेषाः । तत्र बुद्धीन्द्रियाणि सात्त्विकाहङ्कारस्य कार्याणि, राजसस्य
कर्मेन्द्रियाणि मनस्तूभयात्मकत्वादुभयप्रधानस्येति बोध्यम् । एष
पञ्चभूतेकादशेन्द्रियगणः षोडशसंख्याको गुणानां विशेषपरिणामो
बोध्यः । यद्यपि तन्मात्राण्यहङ्कारस्य विशेषास्तथाऽपि तानि भूतानाम-
विशेषा अपीति विशेषेषु नेक्तानि, अविशेषाः षट्, तत्र शब्दस्पर्शरू-
परसगन्धतन्मात्राणि पञ्च, तानि च क्रमेण शब्दादौकद्विचित्रतुःपञ्च-
धर्मकाणि द्रव्याण्युत्तरोत्तरतन्मात्रेषु पूर्वपूर्वतन्मात्राणां हेतुत्वेन
शब्दतन्मात्रे शब्दमात्रधर्मकं, तत्कार्ये स्पर्शतन्मात्रं शब्दस्पर्शौभयध-
र्मकमेवं क्रमेणैकैकवृद्धेः । मात्रशब्देन च शान्तादिविशेषस्येव व्यावृत्ति-
बोध्या शान्तादिविशेषराहित्यादेव तेषामविशेषसंज्ञकत्वं तन्मात्रेषु
परस्परं कार्यकारणभावश्च स्थूलभूतेभ्यो वाय्वादुत्पत्तेः श्रुत्यादिषु
अवयवेन सूक्ष्मभूतेष्वपि तथा कार्यकारणभावोचित्येन बोध्यः । एतानि
तामसाहङ्काराच्छब्दादिक्रमेणोत्पद्यन्त इति बोध्यम् । षष्ठस्त्वभिमा-
नमात्रवृत्तिकोऽहङ्काररूपोऽविशेषः एते । षट्सद्विशेषाणामहङ्कारादीनां
तदभावेन सत्त्वामान्यरूपतया सत्तामात्रस्य सर्वविकारस्वरूपतया
तदात्मनो महत्तत्त्वस्य बुद्ध्याख्यस्य परिणामाः, महत्तत्त्वमेव च संसा-
रवृत्तस्य षड्भावविकारेषु यास्कपरिगणितोऽस्तिताऽऽख्यः परिणामः

अहङ्कारादिश्च वृद्धाख्यः परिणामो बोध्यः । एष षट्सु अविशेषशब्दः
 पङ्कजादिवद्योगकूटः तेन महत्तत्त्वं नाविशेषत्वं तच्च तन्मात्राणां बुद्धि-
 परिणामत्वमहङ्कारद्वारा बोध्यम् । पुरुषार्थक्रिया सत्तस्य भावः सत्ता
 तदूपं महत्तत्त्वं भोगाणितिलक्षणसर्वक्रियाणां महति बुद्धेः समापनात्
 आत्मन इत्यनेनास्य तुच्छत्वं निषेधतीति मिश्राः । लिङ्गमाचन्तु वि-
 शेषेभ्यो यत्परं पूर्वोत्पन्नं जगदङ्कुररूपं महत्तत्त्वं तस्य चाखिलवस्तु-
 व्यञ्जकत्वेन लिङ्गमाचत्वं, तद्वि स्वयम्भोरादिपुंसः कार्यब्रह्मण उपा-
 धिभूतं सर्गादेः जगद्भास्यदेवेति सुप्रोक्त्यतचितवत् । ज्ञानातिरिक्त-
 व्यापारस्तु पश्चादेवाहङ्कारोत्पत्ताविति तस्य तत्त्वम् । यत्तु । लयं गच्छ-
 तीति लिङ्गमिति तच्चाहङ्कारादावतिव्याप्तौ माचशब्दवैयर्थ्याच्च यतश्च
 तस्मिन्नेतेऽनागतावस्थामास्तित्वादिक्रमेण वृद्धिकाष्ठां स्थावरजङ्ग-
 मतां प्राप्नुवन्तीत्यस्य महत्त्वं, प्रलीयमानाश्च तस्मिन्नेवातीतावस्थयाऽ-
 नुगता भूत्वा तेनैव सह साम्यावस्थारूपे प्रधानाख्ये मूलकारणे प्रलीयते
 एतावतैव महत्तत्त्वोपाधिकस्य कार्यब्रह्मणो जगत्स्थितिलयहेतुत्वं
 तच्च प्रधानं स्वयमव्यक्ततया न कस्यापि व्यञ्जकं यतो लिङ्गमित्यु-
 च्यते । न च पुरुष एव तदस्तु तदतिरिक्तं तत्पश्यशृङ्गुतुल्यमिति
 वाच्यम् । पारमार्थिकसत्तारहितत्वात् पारमार्थिककूटस्थसत्ता नित्यत्वं
 तदरहितत्वान्न पुरुषरूपता तस्य, तस्य महदाद्यखिलविकाररूपैः प्रल-
 येष्वसत्त्वात् । अजस्रपरिणामितायां प्रतिक्षणं तत्तदुर्मरूपेणापायाच्च
 “क्षणं न सन्तिष्ठति जीवलोकः क्षयोदयाभ्यां परिवर्तमान” इति श्रुतेः ।
 पारिमार्थिकासत्त्वञ्च सत्तासामान्याभावस्तदपि न प्रधाने नित्यत्वादर्थ-
 क्रियाकारित्वात् श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वाच्चेयमेव च व्यावहारिकी सत्ता
 यत्सदातनत्वमर्थक्रियाकारित्वञ्चैतदेव सदसद्भ्यामनिर्वाच्यत्वमिति
 वेदान्तिसिद्धान्तः । प्रपञ्चे स्वप्नादिदृष्टान्ताश्च क्षणभङ्गुरत्वरूपापारमा-

र्थिकासत्त्वांशमादाय, न हि स्वप्नगन्धर्वनगरादयोऽप्यन्यन्तासन्तः
तत्रापि साक्षिभास्यमानसपदार्थाभ्युपगमात् सुखादिवृत्तिवत्, स्वप्ना-
दिसादृश्यनिबेधश्च केऽलमानसत्त्वनिबेधकः । यत्तु अर्थक्रियाकारित्व-
मेव सत्त्वं तच्च प्रकृतितद्विकारयोर्नास्ति, साम्यावस्थायां तेन कस्यापि
पुरुषार्थस्याकरणाद्, एवं सूक्ष्मरूपेण विद्यमानस्यापि कार्यस्य तदा-
ऽर्थक्रियाकरणादित्याहुस्तत्रेश्वरान्यपुरुषस्याप्येवमसत्त्वेन तद्व्यावृ-
त्त्यसम्भवाद् जीवानां विषयप्रकाशनव्यापारोपरमरूपलयस्य स्वापार-
पर्यायस्यासत्तत्त्वस्य श्रुत्यादिविद्वत्त्वात् । किञ्च निःसदसत्कार्यक-
त्वाच्च प्रधानस्यापि तत्त्वम् । तच्चा हि । प्रधानकार्यस्यापि न पारमार्थि-
कसत्त्वं परिणामित्वेन स्वधर्मैः प्रतिक्षणं विनाशात् । आद्यन्तयो-
र्व्यक्तावस्थयाऽप्यसत्त्वाच्च “शाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव-
सत्यमि”ति श्रुत्या तेषां नित्यतादृशसत्यत्वस्य निराकरणाच्च, विकार-
ाणामाद्यन्तयोर्नाममार्गशेषत्वेनास्थिरतया तदपेक्षया स्थिरत्वरूपं
सत्यत्वं कारणस्य विवक्षितं, न तु विकारणामत्यन्ततुच्छतया, मृद्वि-
कारस्य लोकेऽत्यन्ततुच्छत्वासिद्ध्या ब्रह्मकार्यदृष्टान्तत्वानुपपत्तेः । एवं
तत्कार्यं नात्यन्तासदतीतानागतादिरूपैः सदा सत्त्वात् । “तद्वेदन्तह्यं-
व्याकृतमासं”दित्यादिश्रुतेः । न चैव सविकारस्य प्रधानस्य सदसत्त्व-
प्रतिषेधे तस्य सदसत्त्वबोधकसदसद्बाधाबाधाभ्यामिति साङ्ख्यसूत्रवि-
रोध इति वाच्यम् । तस्य व्यक्ताव्यक्तत्वरूपव्यावहारिकसत्ताऽसत्तापर-
त्वात्, साङ्ख्यसूत्रोक्तबाधाबाधो च रूपभेदेन स्त एवाङ्कुररूपेण सत्त्वकाल
एव वृक्षरूपेण भावप्रतीतेर्वावज्ज्वलहरं सत्त्वादेते व्यावहारिके मनोमा-
त्रपरिणामानां शुक्तिरजतस्वप्नादिपदार्थानां प्रातिभासिकी सतेति बोध्यम् ।
यत्तु परमात्मचेतन्यस्येव सत्त्वं न तु जीवचेतन्यानामपीति नान्योऽतो-
ऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धेत्यादिश्रुतिसिद्धं, तत्तु लयशून्यत्वरूपा-
मतिपारमार्थिकसत्तामभिप्रेत्येति बोध्यम् । “प्रकृतिः पुरुषश्चाभौ लीयेते
परमात्मनीति” स्मृतेः, परमात्मनश्च सदा जायत्स्वरूपतया लयशून्य-

त्वमेवेति दिक् । एवं तेषां गुणानां प्रधानरूपपाणां लिङ्गमात्रं मह-
 तत्त्वं परिणामसाम्यावस्थोपलक्षिता गुणा एव प्रधानमिति दिक् ।
 तत्र लिङ्गावस्थारूपपर्वण इतरपर्वणयाद् गुणेभ्यश्च वैधर्म्यमुच्यते,
 सुखदुःखाभावरूपपुरुषार्थसमूहरूपपुरुषार्थतायाः कारणत्वाभिमतताया
 अलिङ्गावस्थायां सृष्टेः प्रागुत्पत्तेस्तस्यां सा न कारणमिति सा नित्या
 दुःखनिवृत्तिव्यावर्तनाय कारणत्वाभिमतताया इति । प्रलयकालिकदुःख-
 निवृत्तेः कर्मक्षयादेवोपपत्त्या प्रलयाप्रयोजनत्वेन तस्या दुःखनिवृत्तेः
 प्रलयकारणत्वाभावात् । व्यक्तावस्थायां गुणेभ्यः शब्दाद्युपभोग-
 रूपपुरुषार्थोत्पत्त्यनागतावस्थः स तस्याः कारणं साम्यावस्थायां
 तु तज्जन्यशब्दाद्युपभोगसत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपस्य कस्यापि
 पुरुषार्थस्याभावान्नास्याः पुरुषार्थः कारणमिति तत्त्वं, सत्त्वे तु सा-
 म्यावस्थात्वमेव भज्येत पुरुषार्थकारणकत्वेन स्वाभाविकतया सा
 नित्येत्याख्यायते, स्वाभाविकत्वेऽपि धर्मादिभिः प्रतिबन्धान्न सर्गकाले
 साम्यरूपः परिणाम इति बोध्यम् । नित्यत्वं चेतदस्याव्यक्तावस्थापे-
 क्षया बहुकालस्थायित्वरूपं व्यावहारिकं व्यक्तावस्थाया आद्यन्तयो-
 स्तस्याः सत्त्वात् । किं च सर्गकालेऽपि साऽस्त्येव, तथा हि पूर्वपूर्वत-
 त्वानामंशत एवातरोत्तरत्वरूपः परिणामः, समुद्रस्यांशतः फेनादि-
 रूपतावत् न तु दध्ना दुग्धस्येव सर्वांशेन परिणामः, उत्पन्नकार्यस्य कार-
 णेन पुनरापूरणार्थङ्कारणानां स्वकार्यावरक्ततयाऽवस्थानात् । तस्मा-
 त्सर्गकालेऽपि बहिरलिङ्गावस्थाऽस्त्येव । यत्तु ब्रह्माण्डस्य प्रकृत्या
 सहाष्टावरणत्वश्रवणं तत्तु स्थूलसूक्ष्मभूतयोरेकत्वविषक्षयोः, वस्तुतस्त-
 योदशावरणानि, अत एव श्रीभागवतद्वितीयस्कन्धे पञ्चभूतभ्यो बहि-
 स्तन्मात्रावरणेऽपि गतिरुक्ता, इन्द्रियाणि चाकारणत्वान्नावरणानि तेषा-
 मुत्पत्तिरपि तन्मात्रसमानदेशा यथा तिलसमानदेशा सूक्ष्मतेलात्प-
 त्तिरिति दिक् । इतरपर्वण्यं तु अनित्यं तेषामनागतावस्थपुरुषार्-
 थसमूहकार्यत्वात् पुरुषार्थश्च तेषां निमित्तकारणमेव नोपादानं

गुणानामपि पर्वभ्यो वैश्वर्म्यमुच्यते यतस्ते सर्वविकारेष्वनुगता अत उत्पत्तिविनाशशून्यत्वेनानुपचरितनित्याः, अलिङ्गवस्थाऽपि नैवविध-
नित्या । “न चैवं तस्मादशक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तमे”तिस्मृतौ
प्रकृतेरुत्पत्तिवचनमसङ्गतं स्यादिति वाच्यम् । तेऽपि गुणान्वयिनी-
भिर्गुणधर्मभूताभिः कार्यव्यक्तिभिरेव अतीतानागतव्ययोपचयादाव-
स्थावतीभिर्हेतुभिर्जन्मविनाशधर्मका इव प्रतीयन्ते न तु तेषां ते-
वास्तवे इत्यदोषः । अत एव-

“प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।

सोभयामास संप्राप्ते सर्गकाले व्ययात्रयात्रि”ति,

तत्पूर्वशेषः सङ्गच्छते । यथा धनसयाद् देवदत्तस्य क्षीणत्वा-
दिव्यवहारो न स्वरूपनाशेन तद्वद् अत्यन्तभिन्नगवादीनामुपचया-
पचयो चेद् देवदत्तोपचयापचयहेतू तत्र केव कथा गुणेभ्यो भिन्नाभि-
न्नानां व्यक्तीनामुपजनापाययोरिति बोध्यम् । एवमेव “भूयश्चान्ते
विश्वमायानिवृत्तिः” “प्रकृतिः पुरुषश्चोभो लीयेते परमात्मनी”त्या-
द्यापि व्याख्येयम् । व्यापारोपरमाख्यलयस्येव पुरुषसाहचर्येण तत्राव-
धारणाच्च ।

वियोजयत्यथान्योन्यं प्रधानपुरुषावुभौ ।

प्रधानपुंसोरनयोरेष संहार ईरित, इति

कौर्मोच्च । अत एव प्रकृतिनित्यश्रुतिविरोधोऽपि न । एवं
प्रकृतिपुरुषयोः श्रूयमद्योत्पत्तिरप्यन्योन्यसंयोगेनाविव्यक्तिरेव बो-
ध्येति टिक् । तत्र लिङ्गमात्रं महान् अलिङ्गस्य प्रत्यासन्नमव्यव-
हितकार्यं यतस्तत् तत्रालिङ्गे संसृष्टमनागतावस्थयाऽविभक्तं ततो
विविच्यते विभक्तं जायते महदाद्युत्पत्तिक्रमस्य कदाऽप्यनति-
क्रमाद् । असदुत्पत्तिस्तु न सर्वस्य सर्वोत्पत्त्यापत्तेः प्रागभावस्यासिद्धेः ।
किं चाभावस्योपादानकारणत्ववद् निमित्तत्वमपि न क्वापि दृष्टम्,
अन्यथा तस्यैवोपादानत्वापत्तौ शून्यतादापत्तिः । तथा षडविशेषा

लिङ्गमपि संसृष्टास्तत्रो विविच्यन्ते परिणामक्रमनियमात् । गे.पालता-
 पर्नीये “एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मासीत्, तस्मादयत्तमव्यक्तमेवाक्षरं,
 तस्मादक्षरान्महत्, महतो वै अहङ्कार, तस्मादेवाहङ्कारात्पञ्च तन्मा-
 चाणि, तेभ्यो भूतानी”त्युक्तेः । तथा तेष्वविशेषेषु भूतेन्द्रियाणि संसृ-
 ष्टानि विविच्यन्ते तदुक्तमस्यैव सूत्रस्यैव । न च ब्रह्माण्डस्याश्रयलिङ्ग-
 मादिरूपैः पर्वणामानन्त्यत्कथं चतुर्विधत्वम्, एभ्यो विशेषेभ्यः पर-
 स्य तत्त्वान्तरपरिणामस्याभावाद्, ब्रह्माण्डादेः सर्वस्य विशेषपर्वत्वे-
 नेव गृहात्, तत्त्वान्तरत्वं चोक्ततत्त्वावृत्तिद्रव्यविभाजकोपाधिमत्वम् ।
 न च तत्त्वभेदात्कथमन्तःकरणस्यैकत्वं तत्र तत्रोच्यत इति वाच्यम् ।
 यथा पञ्चतत्त्वात्मिका विशेषाख्या पृथिवी एकेव प्रागुत्पद्यते ततस्त-
 स्याः खननमन्यनादिना जलतेजसी अभिव्यक्ते भवतः, तथा तत्त्वत्रया-
 त्मक एवादौ महान् जायते पश्चच्च तस्याहङ्कारादिवृत्तिभेद इत्य-
 ङ्गीकारात् । तत्र प्रकृतिमहान्तो मैत्रेयोपनिषदि श्रूयते “यथा तमो वा
 इदमेकमास तत्परं स्यात् तत्पररेणेरितं विषमत्वं प्रयाति एतद्वे रजसो
 रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयाति एतद्वे सत्त्वस्य रूपं तत्सत्त्व-
 मेवेरितं रसः संप्राप्नवत् पश्चानन्माषाः प्रतिपुरुषं क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पा-
 ध्यवसायलिङ्गः प्रजापतिस्तस्य प्रोक्ता अग्न्यास्तनवो ब्रह्मा रुद्रो विष्णु-
 रि”ति । गर्भोपनिषदि अष्टौ प्रकृतयः षोडशविकारः शरीरमिति । अद्वे-
 तश्रुतिस्तु न तासां बाधिका व्यवहारपरमार्थभेदेन विषयभेदात् ।
 व्यावहारिकाद्वैतश्रुतयोऽप्यविभागलक्षणाभेदपराः नदीसमुद्रादिदृष्टा-
 न्तेस्तथाऽवगमात् । महत्तत्त्वोपाधिकहिरण्यगर्भरूपचेतने, अहङ्कारो-
 पाधिकप्रजापतिरूपे चेतने, च शक्तिशक्तिमदभेदेन महदादिशब्द-
 प्रयोगः ज्ञानैश्वर्यादिरूपमहत्तत्त्वस्याभिमानरूपाहङ्कारस्य च जडान्तः-
 करणस्य धर्मत्वात् गुणाश्वासङ्गव्यक्तिकाः, एकत्वं तु जात्या, गुण-
 चयं च सुखादिधर्मकत्वात्तदात्मक्रमप्युच्यते गुणचयस्य । पुरुषाणां
 सर्वार्थसाधकत्वाद् राजामात्यवत्प्रधानत्वं, जगदुपादानत्वात्प्रकृतित्वं,

जगन्मोहकत्वाच्च मायात्वम्, एतदेव वैशेषिकादिभिः स्वस्वपरिभाषय-
परमाश्वत्थानादिशब्देरुच्यते “तामाहुः प्रकृतिं केचिन्मायामेके परेत्य-
ब्रूवन्ति” वा शेषोक्तेः । तत्र विशेषरूपेभ्यः पञ्चभूतेभ्यः स्थूलशरीरं सूक्ष्म
शेषेभ्यः, तच्चाहङ्कारस्य बुद्धौ प्रवेशात् “त्सप्रदशेकं लिङ्गमि”ति साङ्ख्ये उक्तम्
स्थूलसूक्ष्मशरीरसमष्टिर्हिरण्यगर्भः तत एवाखिलपुंसां शरीरद्वयोत्पत्तिः
“तच्छरीरसमुत्पन्नेः कार्यस्तेः कारणैः सह चोचक्षाः समजायन्ते”ति
मनुस्मृतेः । अत एव तस्य वनवृक्षत्रयं समष्टित्वं, किन्तु पितापुत्रवद्व-
नवृक्षयोरेवं कार्यकारणभावाभावादिति दिक् । विशेषाणां तु धर्म-
लक्षणावस्थापरिज्ञानात् उत्तरपादे वक्ष्यन्ते सूत्रेण ।

अथ द्रष्टुः स्वरूपमाह ।

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥ २० ॥

दृशिमात्रः विशेषणपरामृष्टदृक्शक्तिरित्यर्थः । विशेषणानि पूर्व-
सूचोक्तप्रकाशादिगुणाः, तेष्वेव वैशेषिकाद्युक्तविशेषगुणान्तर्भावस्तेः काल-
चयेऽप्यसंबद्धः । एवं च संयोगसङ्ख्यापरिमाणादिसत्त्वेऽप्यक्षतिः प्रलये
मोक्षोदे । दर्शनाख्यफलेपधानाभावात् शक्तिरित्युक्तम् । एवं च प्रकाश-
स्वरूपं द्रव्यं दृशिरिति सिद्धम् । अग्नेरोष्ण्यादिकं च भेदाभेदापन्नम्
औरन्ध्याग्रहणेऽपि चक्षुषाऽग्नियहणात् । पुरुषस्तु ज्ञानग्रहणं विना न
गृह्यत इति बोध्यम् । द्रष्टा बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुषः । बुद्धेः संवेदनम-
र्थाकृतिः तस्याः प्रतिसंवेदनं प्रतिबिम्बस्तद्वान् बुद्धेः साक्षीति
फलितम् । एवं च प्रतिबिम्बरूपारोपितक्रियया कल्पितं दर्शनकर्तृत्वं
द्रष्टृत्वमस्य, तस्य ज्ञानस्वरूपत्वं च ।

ज्ञानं नैवात्मनो धर्मो न गुणो वा कथं च न ।

ज्ञानस्वरूप एवात्मा नित्यः सर्वगतः शिवः ॥

इत्यादिवाक्यशतानुग्रहेण लाघवतर्कसहकारेण चात्मत्वा-
दिरूपव्यतिरेक्यादिलिङ्गेरनुमेयम् । ज्ञानान्नयत्वे तु धर्मधर्मिणोरुभयोः

कल्पने गौरवम् । अहं जानामीति प्रत्ययस्त्वहङ्गोर इति भ्रमशतान्तः-
पातितयाऽप्रामाण्यज्ञानशङ्काऽऽस्कन्दितत्वेन दुर्बल इति बोध्यम् ।
शुद्धः परिणामित्वाचेतनत्वपदार्थत्वादिधर्मशतया बुद्धेर्न परमार्थतः
सरूपः तेन तद्राहित्यमेवास्य शुद्धत्वम् । प्रत्ययानुपश्यः प्रत्ययं बोद्धु-
मनुपश्यति तेन प्रत्ययसमानाकारताऽऽपन्न इवेत्येते । न तस्या
अत्यन्तं विरूपः, अनेन द्रष्टरि बुद्धिवृत्तिसाक्षित्वरूपं प्रमत्तमप्युक्तम् ।
एतेनेक्यमेव बुद्धिचेतन्येगेरिति, अत्यन्तवेरूप्ये तच्छायापतिरपि
कथमिति च परास्तम् । ज्ञानाविषयत्वाद् बुद्धिः परिणामिनी यतो
बुद्धेर्विषयो गद्यादिधर्मधर्मिरूपोऽशेषः कदा चिद्वृत्तिव्याप्यत्वरूपज्ञा-
नत्ववान्कदा चिदज्ञातश्चेति परिणामित्व एव कदा चिच्छब्दाद्या-
कारत्वतदभावावुपपद्येते इति तस्याः परिणामित्वमुन्मीयते । ननु
बुद्धावपि विषयप्रतिबिम्बनमेव विषयाकारताऽस्तु तत्कार्त्वाचित्कत्वे-
नेव ज्ञाताज्ञातविषयत्वमुपपन्नमिति चेन्न । स्वप्रध्यानादौ शब्द-
बोधादौ च विषयासांनिध्येन तत्प्रतिबिम्बासम्भवात् शास्त्रेषु बुद्धेः
प्रतिबिम्बवचनं तत्समानाकारपरिणाममात्रेणेति बोध्यम् । पुरुष-
स्य तु सदाज्ञातबुद्धिवृत्तिरूपविषयकत्वमपरिणामित्वमनुमापयति ।
यदि पुरुषः परिणामी स्यात् तदा जाड्यवशात्कदाचित्तदुपेक्षापरि-
णामे पुरुषविषयो बुद्धिवृत्तिरज्ञाताऽपि तिष्ठेत् ततश्च वर्तमानाया
अपि घटादिवृत्तेरज्ञातो घटं जानामि न वेत्यादि संदेहः स्यात्,
तथा योग्यानुपलब्ध्या घटादिज्ञानाभावनिरूपयश्च न स्याद् अज्ञात-
वृत्तिसत्तासम्भवात् । एवं च ज्ञानरूपेण परिणामसिद्धौ तत्कार्येच्छा-
कृतिसुखदुःखादृष्टसंस्कारादीनामपि न तदुर्मत्वं, किं तु बुद्धिधर्म-
त्वमेव सामानाधिकरण्यप्रत्यक्षसत्या कार्यकारणभावे लाघवात् । न च
प्रलये बुद्धिवृत्तेस्तस्याप्यदर्शनमस्त्येव तदा तस्या एवाभावात् न हि
पुरुषविषयो बुद्धिवृत्तिः शब्दादिवद्भवन्ती पुरुषेण गृहीताऽगृहीता च
भवति, एवं च प्रलये केवल्ये च वृत्त्याख्यविषयाभावादवादर्शनमुपपन्नम् ।

एवं परार्थत्वापरार्थत्वरूपमपि तयोर्वैषम्यं, तथा हि बुद्धिः स्वभि-
न्नस्य भोगसाधनत्वरूपपरार्थत्ववती, सहकारिसापेक्षव्यापारकत्वरू-
पसंहृत्यकारित्वात्, शय्याऽऽसनशरीरादिवत्। पुरुषश्च स्वस्य भोगसा-
धनत्वरूपस्वार्थत्ववान्। उक्तहेत्वभावात्, यत्रैवं तत्रैवं, स एव
दृष्टान्तः । बुद्धिरिन्द्रियादिसहकार्यपेक्षा, शय्याऽऽदिक्रमपि शयनादि-
कार्ये भूम्यादिसापेक्षं, पुरुषस्य सुखादिप्रकाशनं व्यापार एव न
स्वरूपत्वेन नित्यत्वाद् । नापि सुखादिसत्त्वे पुरुषस्तत्प्रकाशनार्थं
सहकार्यपेक्षः । यत्तु स्वार्थ इति साध्यस्य न परार्थ इति
तन्न, भृत्यचेतनस्य स्वामिचेतनार्थत्वदर्शनात् । किञ्च बुद्धिः
सुखदुःखमोहात्मकतया चिगुणसर्वार्थाध्यवसायकरत्वात्तदाकारतया
चिगुणमयी तन्मयत्वाच्च पृथिव्यादिवदचेतना पुरुषस्तु मुख्यद्रष्टृ-
बुद्धिसान्निध्येन बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बमाचतो गौणो दृष्टा न तु तदाका-
रपरिणामेन बुद्धिवदन एव गुणानामुददृष्ट्युच्यते ऽतस्त्रिगु-
णत्वाभावाच्चेतनः । एवं वैधर्म्यं यत्र बुद्धेः सरूपः पुरुषोऽतः शुद्ध
इति सिद्धं, बुद्धिवैधर्म्ये च सिद्धे इतरपदार्थापेक्षया वैधर्म्यमर्थत
एव सिद्धं, नापि तस्या अत्यन्तविरूपः यतो बोद्धुं बुद्धिवृत्तिरूपं प्रत्य-
यमनु पश्चात्पश्यति बुद्धिद्वारा विषयान्पश्यति तथा पश्यंश्चातदा-
त्माऽपि परमार्थतो बुद्धुमरूपोऽपि तत्सरूप इव प्रकाशते, स्फटिक
इव जगसरूपः अर्थाकारत्वस्य वाऽर्थग्रहणरूपतया बुद्धिस्थले सिद्ध-
त्वात् प्रतिबिम्बरूपमिथ्यासारूप्येण न पारमार्थिकासारूप्यविरोधः ।
तदुक्तं पञ्चशिखाचार्यैः “अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिश्चिन्तिर्विकारहेतु-
संयोगरूपोपरागापरपर्यायप्रतिसंक्रमरहिता च परिणामिनि स्वविषये
बुद्धिरूपेऽर्थप्रतिबिम्बरूपेण संक्रान्तिवतद्वृत्तिविषयाद्याकारामनुपतति
चेतनामिव करोति यथा निर्मले जलेऽसंक्रान्तोऽपि सूर्यः संक्रान्तप्रति-
बिम्बतया संक्रान्त इव, यथा च सूर्यो जले ऽनुपतन् जलं स्वमिव करोति
एवं प्राप्तेनन्योपरागाया बुद्धिवृत्तेरनु कारमाचतया तत्प्रतिबिम्बोद्वाहि-

तथा भोक्तृशक्तेर्ज्ञानरूपा वृत्तिर्बुद्धिर्वृत्त्यविशिष्टेत्याख्यायत इति । एवं च परस्परप्रतिबिम्बाद् द्वयोरपि चेतनत्वसुखादिपरिणामकत्वं साहचर्यप्रत्ययानुपश्यत्वं सिद्धम् । अनेन सूत्रेण जीवेश्वरसाधारण्येन चिन्मात्रत्वमुक्तं जानामीति प्रत्ययोऽपि संयोगसम्बन्धेनोपपद्यते बुद्धो ज्ञानाख्यद्रव्यसंयोगसत्त्वाद् अहमितिप्रत्यये ज्ञानाद्यविद्यावासनावशाद् अवश्यं बुद्धेरपि भानमस्ति तथाहं जानामीति प्रत्ययोऽहमंशे भ्रमो ज्ञानवत्त्वांशे प्रमा, विदुषां तु तथा प्रत्ययोऽसिद्ध एव । ईश्वरे सर्वत्र त्वव्यवहारस्तु लोकदृष्ट्या सत्त्वायसर्ववृत्तिसंयोगेन वेति दिक् ।

अथ द्रष्टरि प्रमाणमाह ।

तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥

तस्य पुरुषस्यार्थो भोगापवर्गो तावेवार्थः प्रयोजनं यस्य स तदर्थः, दृश्यस्यात्मा स्वरूपं तस्य भोगापवर्गफलकमेव न स्वार्थमित्यर्थः । एवञ्च गुणाः परार्थाः, संहत्यकारित्वात्, शय्यादिवदि, त्यनुमानेन तत्सिद्धिरित्युक्तं, तथा हि दृशिरूपस्य पुरुषस्य क्रियेव क्रिया दर्शनं तद्विषयतां प्राप्तं वस्तु दृश्यं भवति दर्शनमेव सर्ववस्तूनां प्रयोजनमिति सर्वसंमतम्, अतः पुरुषार्थमेव दृश्यस्य गुणादेरात्मा स्वरूपं भवति तिष्ठति, न हि परप्रयोजनकं वस्तु परप्रयोजनं विना क्षणमपि तिष्ठतीति पुरुषार्थस्य तत्स्थितिहेतुत्वमिति बोध्यम् । ननु यदि दृश्यस्वरूपं परस्य पुरुषस्य रूपेण दर्शनेन निमित्तेन लब्धात्मकं लब्धसत्ताकं तर्हि भोगापवर्गरूपपुरुषार्थसमूहे कृते सति पुरुषेण न दृश्यम् इति स्वरूपत्यागादत्यन्तोच्छेदो गुणानां स्यात् प्रयोजनकारिप्रयोजनसमाप्या नाशयत इति धर्माधर्मादिषु दृष्टम् ।

एवञ्च प्रकृतिनित्यत्वसृष्ट्यादिप्रवाहानुच्छेदादिसिद्धान्तज्ञानिरत आह ।

कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ॥ २२ ॥

कृतार्थं बुद्ध्या समापितार्थमेकं कं चिन्मुक्तपुरुषं प्रति दृश्यं गुणा-
दिकं प्रयोजनाकारणाद्राज्ञो राज्यवन्नष्टमपि सामान्यतो न नष्टं तस्मिन्
कृतार्थेऽन्यस्मिन्नकृतार्थे च साधारणत्वादित्यर्थः । कुशलं मुक्तं पुरुषं
प्रति नाशं प्राप्नोम्यकुशलानमुक्तपुरुषाप्रति न कृतार्थमिति तेषां दृशि-
रूपक्रियां प्रति विषयतामापन्नं परस्य पुरुषस्य रूपेण दर्शनेन लभते
एवात्मसत्त्वमित्येवं दृग्दर्शनशक्त्योः पुरुषबुद्ध्योर्नित्यत्वात् शास्त्रेषूक्त
स्तयोरनादिः संयोगोऽप्युपपन्नः विनाशित्वे हि गुणानामनादित्वं न
घटेत, ततश्च तत्कार्यबुद्धेस्ततश्च बुद्धिपुरुषसंयोगस्येति द्रष्टव्यम् ।
तदुक्तं यजुशिखाचार्यैः “धर्मिणां गुणानामनादिसंयोगाद्गुर्ममात्राणाम्
बुद्ध्यादीनामपि पुरुषेणानादिः संयोग” इति । स च यदाप्येकस्य
महतो मुक्तपुरुषीयस्य संयोगो व्यतीतस्तथाऽपि महदन्तरस्य पुरुषा-
न्तरेणास्तीति नित्योऽप्युच्यते । अतिरपि—

अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनाम् भुक्तभोगामजोऽन्यः—

इति अतिसिद्धं प्रकृतिनित्यत्वमेकत्वं पुरुषबहुत्वं चानेन
सूचेणोक्तम् ।

यथाघटीकुम्भकमण्डलुस्यमाकाशमेकं बहुधा हि भिन्नम् ।

तथा सुबाहुः स च काशिपोऽहमन्ये च देहेषु शरीरभेदैरि-

त्यादिकं तु वै धर्म्यलक्षणेदपरसर्वात्मनामवैधर्म्यज्ञानेनैवा
परिणामितयोपाध्यभिमाननिवृत्त्या मोक्षसिद्धेः । कानि चित्तु अवि-
भागलक्षणाभेदपराणि, तेनैकस्येव परमात्मनो मुख्यता सिद्ध्यति जीवा-
त्मपरमात्मनोरखण्डेक्ये बन्धमोक्षानुपपत्तिः । किञ्च । सर्वात्मनामे-
क्यज्ञानेनाभिमाननिवृत्तेः सम्भवः, एकस्मिन्नेवाकाशेऽवच्छेदकभेदेन
शब्दतदभाषवद् एकेषवात्मन्यवच्छेदकभेदेन संसारासंसारयोः सम्भ-
वाद् विवेकज्ञानापेक्षया च तत एवाभिमाननिवृत्तेरेक्यज्ञानस्य न दृष्ट-

द्वारा मोक्षहेतुत्वं स्यात् । अडवर्गेष्वविभागलक्षणाभेदेनोपासनाया
अवश्यकल्प्यत्वेन चेतनवर्गेष्वपि तथैवोचित्याच्चेति दिक् ।

अथ तयोः संयोगस्वरूपमाह ।

स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ॥ २३ ॥

स्वशक्तिर्दृश्यं भोग्यतायोग्यत्वात्, स्वामिशक्तिर्दृष्टा भोक्तृता-
योग्यत्वात्, तयोः स्वरूपस्योपलब्धौ हेतुर्गः संयोगविशेषः स एव
द्रष्टृदृश्यसंयोगोऽयं हेतुहेतुहृत इत्यर्थः । विभुनित्ययोर्द्रष्टृदृश्य-
योः संयोगसामान्यस्य प्रलयमोक्षादिसाधारणसार्वकालिकत्वेन हेया-
हेतुत्वादिति भावः । स च संयोगविशेषो बुद्धिद्वारकः सर्वदृश्यानां
बुद्धिसत्त्वापाकृष्टत्वाद् “आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुः” इति
स्मृतेः । न च भोग्यवृत्तिवासनावत्स्वरूपः स्वस्वामिभाव एव तयोः
संबन्धोऽस्तु प्रवाहरूपेण च वासनानामनादित्वं स एव संयोगो-
ऽस्त्विति वाच्यम् । तस्य संयोगस्य वक्ष्यमाणाविद्यावासनाजन्य-
त्वानुपपत्तेः प्रतिसर्गं प्रकृतिपुरुषयोः श्रूयमाणयोः संयोगविभाग-
योरनुपपत्तेश्च संयोगसत्त्वेऽपि यथा न परिणामित्वं तथोक्तं प्राक् ।
तदुक्तं भाष्ये “पुरुषः स्वामी स्वेन दृश्येन तद्दर्शनार्थं संयुक्तो
भवति, असंयुक्तस्य दर्शनाभावात् तस्मात् संयोगाद् दृश्यस्वरूपस्य
योपलब्धिः स भोगः या तु द्रष्टुः स्वरूपोपलब्धिः सोऽपवर्गः । सूत्रे
स्वरूपपदं च विवेकख्यातिपर्यन्तदर्शनसामान्यस्य संयोगजन्यत्व-
बोधनाय कृतकृत्यं प्रति प्रयोजनाभावादवस्थानाभावेन दर्शनरूपका-
र्यावसानः संयोग इति दर्शनं द्रष्टृस्वरूपदर्शनं नियोगकारणमित्यप्यने-
नेव सूत्रेणार्थादुक्तम् । एवं दर्शनमदर्शनस्य विरोधीत्यतोऽस्य द्रष्टुः दर्शनं
संयोगहेतुरित्यप्यर्थादुक्तमेव दर्शनादर्शनयोर्विरोधेन विरुद्धसंयोगवि-
योगकारणस्योक्त्याद् । ननु दर्शनस्याज्ञानस्य संयोगकारणत्वेऽदर्श-
नाभावेनैव संयोगनिवृत्त्यात्मक्रमोक्षसिद्धौ मोक्षे दर्शनस्य हेतुत्वात्तिर-
सङ्गता स्यादिति चेन्न । अत्र शास्त्रे गौरवेण दर्शनस्य तत्त्वज्ञानस्य

मोक्षकारणत्वाभावाद् निरोधादिव्यवधानेन मे ज्ञाश्रयवहितपूर्ववर्ति-
त्वस्य ज्ञानेऽभावाच्च । किन्तु वक्ष्यमाणादर्शनाभावादेव यो द्रष्टृदृश्यसं-
योगरूपबन्धस्याभावः स एव मोक्षः । न चैवं दर्शनं वियोगकारणमिति
पूर्वोक्तं विरुध्येत, दर्शनसत्त्वे हि बन्धकारणदर्शननाश इत्येताव-
न्मात्रेण दर्शनस्य तत्त्वज्ञानस्य कैवल्यकारणत्वात्तेः । एवञ्च मोक्षस्या-
नेमितिकत्वमुक्तम् । ननु संयोगकारणत्वेनेत्तेऽदर्शनेऽप्यो पक्षाः गुणानां
सत्त्वादीनां कार्यारम्भणसामर्थ्यरूपोऽधिकारः ज्ञानान्यदग्धा कार्य-
विशेषजननशक्तिस्ततोऽपि संसारहेतुसंयोगविशेषस्य जायमानत्वेन
बन्धकत्वेन गुणयोगेनादर्शनशब्देऽत्र गौण इति केचित् । अदर्शनशब्दे
दर्शनशब्दः करणसाधनः, एवञ्च दृशिरूपाय स्वामिने दर्शितो विषयो
येन तादृशस्य चित्तस्यानुत्पादः स्वस्मिन् दृश्ये शब्दादिवृत्तिरूपे
सूक्ष्मरूपेण विद्यमान एव यस्तद्विषयवृत्त्यभाव इति यावद् इत्यन्ये ।
सत्कार्यशब्दाभ्युपगमेनानागतावस्थाया भोगापवर्गयोगुणेष्ववस्थानमि-
त्यन्ये । अत्रापि पक्षे दर्शनशब्दो गौण एव वक्ष्यमाणसर्वपक्षेष्वप्येवमेव
द्वितीये प्रसज्यप्रतिषेधपरोऽन्येषु पर्युदासपर इति मिश्राः । पञ्चपक्षावि-
द्याप्रलयकाले स्वाश्रयचित्तेन सह गुणेषु निरुद्धा लीना स्वाश्रयचित्तस्यो-
त्पत्तिबीजम् । एवं चाविद्यायासनेश्वदर्शनमित्यन्ये, इयंपक्ष एव सिद्धान्तो
भविष्यति प्रधाननिष्ठसाम्यवरिणामहेतोः स्थितिसंस्कारस्य ज्ञये सति
महदादिरूपविसृष्टपरिणामहेतोर्गतिसंस्कारस्याभिव्यक्तिरेवादर्थेनत-
येव प्रकृतिद्योभद्वारा पुंप्रकृत्योः संयोगजननात् । तदुक्तं प्रधानं स्थित्यर्थे
मेव वर्तमानं चेद् भवेत् स्थितिमात्रेण चेद्वर्ततेति यावत् तदा विका-
राजनकत्वान्न प्रधानं स्यात् मूलकारणत्वस्यैव प्रधानत्वात् तथा
गतिमात्रेणैव चेद्वर्तते तदा विकाराणां महदादीनामपि नित्यत्वापत्त्या
अस्य मूलत्वानापत्तो न प्रधानत्वं स्यात् प्रतीयतेऽनेन कर्मजातमिति
प्रधानम् उभयथा स्थितिगतिभ्यामेव यदाऽस्य वर्तनं तदा प्रधानव्यव-
हारभाग् भवति नान्यथा नायं विचारः प्रधान एव किन्तु कल्पितेषु विका-

रूपेषु कारणान्तरेष्वपि महदादिव्येव चर्चा विचारः समानः तदाह
मृदः स्थितिशीलत्वे कदाऽपि घटानुत्पादनेन कारणत्वह निः गत्येव
वृत्तो मृद्वटयोस्तुल्यतया कार्यकारणव्यवस्थाऽनुपपत्तिरिति । एतेन
नास्तिकानां कुर्वदूषतावादो निरस्त इत्यन्ये । पुरुषायात्मानं दर्श-
यितुं या दमता तदूपा दर्शनशक्तिरेवाददर्शनं स च विवेकख्यात्यनुत्पा-
दरूपा संयोगहेतुः तृतीयविकल्पस्य शब्दादिवृत्त्यनुत्पादस्य त्यागा-
ततो भेदप्रधानस्यात्मख्यापनार्था प्रवृत्तिरिति श्रुतेरित्यन्ये । सर्वबो-
ध्यबोधे समर्थोऽपि पुरुषः प्रधानप्रवृत्तेः प्राग् न पश्यति इत्येकं पुरु-
षनिष्ठमदर्शनं सर्वकार्याणामुत्पादने समर्थं स्वरूपयोग्यमपि दृश्यं
प्रधानं स्वप्रवृत्तेः प्राक् पुरुषेण न दृश्यते इति दृश्यस्य दर्शनविषय-
त्वाभावरूपं पुरुषस्य दर्शनकर्तृत्वाभावरूपं चोभयनिष्ठमुभयधर्मौ
दर्शनमेवाददर्शनं, यद्यपि जडानां दृश्यानां स्वरूपभूतमेवाददर्शनं तथाऽपि
पुरुषस्य प्रत्ययबोधमपेक्ष्य तत्तद्विषयतया दृश्यधर्मोऽपि भवति एवं
पुरुषस्य निर्धर्मत्वात्सदा प्रकाशरूपत्वाच्चानात्मभूतमधर्मभूतमप्य-
दर्शनं दृश्यप्रत्ययमपेक्ष्य दृश्यगोचरप्रत्ययाभावेन पुरुषधर्मत्वेनैव लो-
किकबुद्ध्या भासत इत्यन्ये । दर्शनं वासनारूपं ज्ञानमेवाददर्शनं तस्यापि
दृश्यसंयोगहेतुत्वात् न तु भोगापवर्गरूपमनागतावस्थं दर्शनमित्यन्ये ।
एते सर्वेऽपि यदाः पुरुषसामान्यगुणसामान्ये च पुरुषार्थहेतुसंयोगसामा-
न्यं प्रति कारणतायां ज्ञेयाः । यस्तु प्रत्येकं तच्चेतनस्य स्वस्वबुद्धि-
संयोगो हेतुहेतुः प्रकृतसूत्रे उक्तस्तस्य कारणं चतुर्थपक्षात्तमदर्शनमेव

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

तस्य द्रष्टृदृश्यसंयोगस्य बुद्धिपुरुषसंयोगद्वारा हेतुर्विपर्यय-
ज्ञानवासनारूपाऽविद्येत्यर्थः । अयं भावः । अविद्याज्ञयोत्तरमपि जीव-
न्मुक्तस्य भोगार्थविषयरूपेण गुणेः संयोगदर्शनात्त्राविद्यासामान्यं
पुरुषगुणसंयोगहेतुः किन्तूक्तो गुणाधिकारादिवैव स्वस्वबुद्धिसंयोगस्तु
जन्मापरनामानाविद्यां विनेति तत्तत्पुरुषतत्तद्बुद्धिसंयोगे तद्द्वारा द-

वृद्धस्य संयोगेऽविद्याहेतुज्ञानोच्छेदा च न गुणाधिकारादिस्तस्य ज्ञाना-
 नुच्छेदात्वाद् एकस्य पुंसो मुक्तावपि पुरुषान्तरार्थं गुणाधिकारादिताद-
 वस्थ्याद् यदेव पुरुषेण शक्योच्छेदं तदेव हेयनिदानमपि प्रतिपादयाम्,
 अन्यथा कालकर्मोदीनामपि तदुपतया प्रतिपादयताऽऽपत्तेः । अविद्या
 ऽप्यज्ञानात्मन्यात्मबुद्धिमात्रं तस्यैव बुद्धिसंयोगहेतुत्वाद् वक्ष्यमाण-
 विवेकख्यातिनाश्यस्वीकृत्य तस्याश्च बुद्धिसंयोगजन्यतयोक्तं तद्वासने
 तिसर्गान्तरीयाविद्यायाः स्वचित्तेन सह निरुद्धायाः प्रधाने या वासना
 स्थिता तया वासितं प्रधानं तत्पुरुषसंयोगिनीं तादृशीमेव बुद्धिं
 सृजतीति न दोषोऽनादित्वात् । न च तस्य बुद्धिपुरुषसंयोगहेतुत्वे
 न मानं, विपर्ययज्ञानवासनाबलात् पुरुषाख्यातिरूपां कार्यनिष्ठान्यता-
 स्वकर्तव्यचरमावधिं न प्राप्नोति बुद्धिरतः साधिकारतया पुन-
 रावर्तते पुरुषेण संयुज्यते पुरुषान्यतः ख्यातिपर्यन्ता सती सा
 बुद्धिः परवैराग्योत्पादात् कार्यसमाप्तिं प्राप्य चरिताधिकारा
 निष्पादितकार्या निवृत्ताविद्या सती संयोगाख्यबन्धकारणाभावात्
 न पुनः पुरुषेण संयुज्यत इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां तस्यास्तद्वेतुत्व-
 सिद्धेः । अथ कश्चिन्नस्ति को ज्ञानोतरं तत्रापरवैराग्येऽसंप्रज्ञातयो-
 गान् मुक्तिमुपहसंति खण्डकोपाख्यानेन, यथा कश्चिन्नपुंसको मुग्धया
 भार्ययाऽभिहितः “आर्यपुत्रापत्यवती मे भगिनी कुतो नाहं” स
 तामाह “मृतस्तेऽहमपत्यमुत्पादयिष्यामी”ति, तथा विद्यमानं
 ज्ञानं चित्तनिवृत्तिरूपं मोक्षं न करोति परवैराग्येण निरुद्धं करिष्यतीति
 प्रत्याशेति । तत्राचार्यदेशीय आह । चित्तनिवृत्तिरेव मोक्ष अदर्शन
 रूपबन्धकारणस्य ज्ञानान्निवृत्ता वदर्शनरूपकारणाभावाद् बुद्धिनि-
 वृत्तेः, नास्माभिर्ज्ञानस्य साक्षान्मोक्षहेतुतोच्यते किन्त्वविद्याख्या-
 दर्शननिवृत्तितत्कार्यनिरोधये गद्वारा । एवञ्च विनष्टस्यापि ज्ञानस्य
 बुद्धिपुरुषवियोगरूपमोक्षे व्यापारद्वारा कारणत्वमिति तत्र न त्वदु-

क्तोपहासावसरः । अत्यन्तोपेक्षणीयेऽर्थे संभ्रमेवोत्तरदातृत्वमात्रेमा-
स्याचार्यदेशीयत्वम्, उत्तरं तु साध्येव ।

आचिनोति च शास्त्रार्थमाचारे स्थापयत्यपि ।

स्वयमाचरते यस्मादाचार्यस्तेन वोच्यत-

इति वायुपुराणोक्तः ।

अथ हानव्यूहमाह-

तदभावात्संयोगाभावो हानं तद्दृशेः कैवल्यम् ॥ २५ ॥

तस्या अदर्शनरूपाया अविद्याया अभावाद्विनाशाद्बुद्धिपुरुष-
संयोगाभावपूर्वको यो द्रष्टृदृश्यसंयोगाभावः संयोगरूपसम्बन्धस्यात्य-
न्तिक उपरमस्तद्धानं प्रलयकालीनवियोगव्यावृत्तय आत्यन्तिक इति ।
एतद् दृशेः पुरुषस्य कैवल्यमभिप्रेतभावः पुनर्बुद्धिगुणैरसंयोगः प्रतिबि-
म्बरूपेणासम्बन्ध इत्यर्थः । एवं च दुःखकारणनिवृत्ते दुःखनिवृत्ति-
रूपे हाने पुरुषः स्वरूपप्रतिष्ठ इति “तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानमि”-
त्यनेनोक्तमिति दुःखभोगनिवृत्तिरूपहानं स्वतः पुरुषार्थ इति भावः ।
सूत्रे संयोगाभावो हानमित्यनेन कार्यकारणयोरभेदोपचाराद् दुःखहा-
नमपि गृहीतम् ।

अथ हानोपायमाह ।

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

सत्त्वपुरुषान्यथाप्रत्ययो विवेकख्यातिः साक्षात्कारनिष्ठा रूप-
त्वलाभाय तद्विशेषणमविप्लवेति सा चानिवृत्तिमिथ्याज्ञाना प्रवृत्ते मि-
थ्याज्ञानसंस्कारवशात् मिथ्याज्ञानेनान्तराऽन्तराऽभिभूयते, यदा तु
साक्षात्कारदशायां सूक्ष्ममिथ्याज्ञानमनागतावस्थं दग्धबीजतुल्यतया
वन्यप्रसवसामर्थ्यं जायते विधूतक्लेशाख्यधूलेर्बुद्धिसत्त्वस्य परवशी-
कारसंज्ञारूपे परे वैशारद्ये परमाणुपरममहत्त्वान्तर्चिताप्रतीक्षात-

रूपे वर्तमानस्य यो विवेकप्रत्ययप्रवाहो निर्मले। मिथ्याज्ञानाकलु-
षितो भवति सा विवेकख्यातिरविप्रवेत्युच्यते । सा परसाक्षात्कार-
रूपिणी ज्ञानस्योपायः यतस्तदनन्तरं सूक्ष्मरूपस्य मिथ्याज्ञानस्य
दग्धबीजताप्राप्तिस्ततश्च पुनरप्रसव इति । एष विवेकख्यातिरूप-
श्चित्तनिवृत्तिरूपमोक्षस्य मार्गो ऽतो ज्ञानोपायः । ज्ञानेन मोक्षे जनयि-
तव्ये ऽसंप्रज्ञातयोगे। ऽपि द्वारमिति न तस्य वेयर्थ्याशङ्का ।

विवेकख्यातेरविप्रवाख्यनिष्ठाया लक्षणमाह ।

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥

तस्य प्रत्युदितस्य विवेकलख्यातिरूपज्ञानोपायस्य प्रान्तभूमि-
स्वरूपिणी प्रज्ञा परामर्शः सप्रधेत्यर्थः । विपर्ययाख्याविद्यातत्कार्यपा-
पादिरूपाशुद्र्यात्मकावरणरूपमलापगमाच्चित्तस्य विवेकख्यात्यन्यप्र-
त्ययानुत्पादे सति परवैराग्यजान्निरोधयोगाद् उत्थानदशायां संप्र-
कारा प्रज्ञा निष्पन्नज्ञानस्य लिङ्ग भवति, तद्यथा मुमुक्षुहेयं वस्तुपरि-
ज्ञातं साक्षात्कृतं नास्या त्रिशिष्टं पुनर्हेयमस्तीत्याद्या । हेय हेतवेऽ-
विद्याकामकर्मादयो विवेकसाक्षात्कारे मया क्षीणाः कृता न पुनरे-
तेषां क्षेतव्यमस्तीति द्वितीया । अविद्याविद्येपादुत्पन्नेन निरोधसम-
धिना व्युत्थानकाले दुःखज्ञानरूपो मोक्षो मया साक्षात्कृत ईदृशो मे
मोक्षो भवितेति परिचितः, असंप्रज्ञातयोगदृष्टान्तेन कैवल्यमपि दृष्टप्रायं
न पुनरस्य परं निश्चेतव्यमस्तीति तृतीया । विवेकख्यातिरूपो ज्ञा-
नोपायो मया भावितः निष्पादितफलः कृत इति नातः परं भावनी-
यमस्तीति चतुर्थी एषा चतुर्विधाऽपि प्रज्ञाऽऽख्यतत्त्वरूपात्रिमितात्पुंसां
कार्याद्विमुक्तिं जीवन्मुक्तिः एषा पुरुषयन्निष्पाद्यत्वात्कार्यभूता मुक्ति-
रित्युच्यते । अथ परममुक्तिरूपा चित्ताद्विमुक्तिस्तु त्रिधा । बुद्धिः

समाप्रभोगापवर्गत्वरूपचरित्ताधिकारत्ववर्तनीत्याद्या। इयं परवेराभ्य-
 रूपा चित्तनाशयाद्या भूमिका। बुद्धिगुणाः संस्कारसुखदुःखादयो
 गिरिशिखरकूटात् व्युताः याथाथ इवावस्थानुमन्त्रमाः स्वकारणे
 साम्यवस्थचिगुणप्रधाने लयाभिमुखास्तेन चित्तेन सहास्तं गच्छन्ति-
 यथा लिङ्गशरीरस्य विनश्यदवस्था द्वितीयभूमिका। न चेष्टां संस्का-
 रसुखादीनां पुनस्तथादो भवति। पुरुषार्थसमाप्त्या प्रयोजनाभावादिति
 तृतीया, अस्यामवस्थायां पुरुषो बुद्ध्यादिगुणसंबन्धविशेषशून्यः स्वहृ-
 पमचज्योतिर्निर्विषयविज्ज्योतिः स्वहृयो मनचोपाधिकतमोमालिन्यर-
 हितः केवलाकेवलेषु भुक्तेषु अविभागी भवति इयं चात्यन्तिकफ-
 लनिष्पत्तिरूपा विदेहकेवल्यस्य चरमभूमिका, इमां विविधां चित्तभूमि-
 भाविनीमेव जीवन्मुक्तदशायां विशुद्धचित्ते योगी साक्षात्करोति 'एतां
 सप्तविधां प्रज्ञां निरभिमानतया पश्यन् पुरुषः कुशलः कल्याणः अक-
 ल्याणबुद्धिपव्यभिमानत्यागादुच्यते बाधितस्यैवाकुशलस्यावस्थानाद्
 गोचं कुशलत्रमच इति जीवन्मुक्तलक्षणं सूषेणोक्तं प्रतिप्रसवे चित्त-
 स्यात्यन्तप्रलयेऽपि कुशल इत्येता दुःखविस्मयादिभिः सत्त्वादिभिश्चा-
 कुशलगुणैरत्यन्तविनियोगाद् अत्र मुख्यं कुशलत्वं यत्तु क्वचित्
 ज्ञानिनोऽपि गुणातीतत्वमुच्यते तत्तु गुणाभिमानशून्यतामात्रेणेश्वरस्य
 निर्गुणत्ववत् तत्सिद्धम् अविप्रवाविवेकख्यातिर्हानोपाय इति।

अथ विवेकख्यातेरारुह्यं मन्दाधिकारिणं प्रति साधनमाह

योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिचये ज्ञानदीप्तिरा-

विवेकख्यातेः ॥ २८ ॥

योगाङ्गान्यष्टौ वक्ष्यमाणानि तेषामनुष्ठानात्पञ्चपर्वणो विपर्य-
 यस्य तत्कार्य-

यापादेश्चाशुद्धिरूपस्यक्षयो नाशस्तनुतारूपस्तस्मिन्सति सम्यक्ज्ञान-
स्याभिव्यक्तिदीप्तिर्यथा यथा साधनान्यनुष्ठेयन्ते तथा तथा ऽशुद्धिस्त-
नुत्तमापद्यते यथा यथा च क्षीयते तथा तथा तन्क्षयक्रमानु-
सारिणीज्ञानस्यापि दीप्तिर्वर्धते सा खल्वेषा विवृद्धिः प्रकर्षमनुभवत्या-
विवेकख्यातेः सत्त्वादिरूपगुणजीवेश्वररूपपुरुषयोः खरूपविज्ञानप-
र्यन्तमित्यर्थः दीप्तिश्चाश्च्युतामत्विशेषग्रहणं अवगमननाभ्यां वसा-
मान्यत एव ज्ञानं भवति । एवं च जिज्ञासामात्रद्वारा यम-
नियमान्तर्गतसर्वकर्मणां ज्ञानहेतुत्वं जिज्ञासानन्तरं च कर्मत्याज्य-
मनुत्पत्तज्ञानेनापीति चिन्त्यम् अत एव कर्मणा सहितान्ज्ञानात्सम्य-
भ्योगोऽभिजायते ज्ञानं च कर्मसहितं जायते दोषश्चिन्तमिति कौर्म-
ज्ञानसाहित्येन कर्मानुष्ठानमुक्तं ॥ यद्यपि विषयान्तरसञ्चाराख्यप्रति-
बन्धनिवृत्तिरूपतयासंप्रज्ञातोविज्ञानकारणं तथाप्यशुद्धिक्षयद्वारा योगा-
ङ्गानुष्ठानस्येव ज्ञानदीप्तिहेतुत्वं न योगस्येत्यङ्गपदोपादानं तच्च
योगाङ्गानुष्ठानमशुद्धेर्वियोगकारणं असदुत्पादानुभ्युपगमात्सत एव
न वस्तुनोऽतिशयहेतुः कारणमुच्यते एवं च सत्येवाशुद्धिवियोगा-
ख्येनातिशयेन योगाङ्गानां कार्या यथापर शुद्धेदस्यविवेकख्यातेस्तु
प्राप्तिकारणं वर्तमानायस्था विशिष्टायास्तस्याः कारणं उत्पत्तिप्रतिब-
न्धकनिवर्तनद्वारा यथाधर्मः सुखस्यनतुवेशेषिकादीनामिवोत्पत्ति
कारणं अस्माकं निमित्तकारणानां प्रतिबन्धनिवृत्तिकारणत्वसिद्धा-
न्तात् ॥ विवेकख्यात्यादेरुत्पत्तौ च चित्तमेव कारणं कारणानि च
पूर्वा चार्थगणितानि नव उत्पत्तिस्थित्यभिव्यक्तिविकारप्रत्ययाप्रयः
वियोगान्यत्वधृतयः कारणं नवधा स्मृतमिति ॥ तत्रोत्पत्तिकारण-
मुपादानकारणं यथा ज्ञानस्य मनःतद्विज्ञानस्योत्पत्तिरुपातिश-
ये कारणं १ स्थितिकारणं यथा मनसः पुरुषार्थता ॥ भोगापन्नगृहप-

पुरुषार्थसमूहो मनसःस्थितिरूपातिशये कारणं पुरुषार्थसंमोहो मनसः
 स्वयमेव विलयात् । शरीरस्याहारश्चस्थितिकारणं । २ अभिव्यक्ति-
 कारणं यथारूपस्यालोकः बुद्धिवृत्तिरूपाभिव्यक्तिरूपातिशयेनविशिष्ट-
 स्वरूपस्यालोकः कारणं तथा पौरुषेयबोधरूपाभिव्यक्तिरूपातिशय-
 विशिष्टरूपस्य बुद्धिवृत्तिरूपं रूपज्ञानं कारणं ३ विकारकारणं यथा
 मनसो विषयान्तरं स्वगोचररागादिविकाररूपातिशयेन विशिष्टस्य
 कारणं यथा वाग्निः वाक्यस्य ४ प्रत्ययस्य प्रामाण्यनिश्चयस्य
 कारणं यथा शब्दादिना यत्पर्वतेऽग्निज्ञानं जातं तस्य प्रत्यय-
 जनकं धूमज्ञानं आनुमानिकवह्निज्ञानं तु अभिव्यक्त्येव संगृहीतं ५
 प्राप्तिकारणं च योगाङ्गानुष्ठानं विवेकख्यातेः ६ वियोगकारणं तदेवा-
 शुद्धैर्यथोपपादितं ॥ तथा हि कारणानां कार्यप्राप्तिस्वभावः तस्याः
 कुतश्चित्प्रतिबन्धोऽप्राप्तिः यथा निम्नोपसर्पणस्वभावानामपां प्रति-
 बन्धः सेतुना तथा बुद्धिसत्त्वं सुखप्रकाशशीलतयास्वभावतस्तज्जनकं ।
 तमसाधर्मेण च प्रतिबद्धयोगाङ्गानुष्ठानेन तदपगमेव तत्प्राप्नोति ०
 निमित्तकारणमात्रमाप्रिकारणे प्रवेशनीयं प्रतिबन्धकनिवृत्तिद्वाराका-
 रणंचाप्रिकारणं ० अन्यत्वकारणं यथा स्वर्णपिण्डस्य स्वर्णकारः कटकं
 कुण्डलादिरूपभेदकारणं यद्यप्यसौविकारकारणमपिस्वर्णपिण्डस्य कु-
 ण्डलादिरूपविकारकरणात् तथा पि कटकविनाशपूर्वकं कुण्डलादीना-
 मुत्पादनादन्यत्वकारणप्युच्यते स्वर्णस्य सर्वविकारानुगतत्वेन तद-
 न्यत्वकरणात्स्वर्णपिण्डस्येत्युक्तं कुण्डलं कटकं करोतीत्यादिप्र-
 त्ययश्चावमानं तथा एकजातीयस्यस्त्रीप्रत्ययस्यस्याकारपरिणत-
 बुद्धिवृत्तेः मूढत्वादिधर्मैरन्यत्वे भिन्नत्वेऽविद्यादिचतुष्टयं कारणं तथा
 हि कर्तव्याकर्तव्यशून्यतारूपमोहजनकत्वे अविद्याकारणं दुःखजन-
 कत्वे द्वेषः सुखजनकत्वे रागः रागद्वेषमोहशून्यतारूपे माध्यस्थ्ये

तत्त्वज्ञानं कारणं ८ धृतिकारणं यथा आश्रयविधयाशरीरमिन्द्रियाणां इन्द्रियाणि च शरीरस्य योगक्षेमनिर्वाहकत्वेन धारकाणि एवं पृथिव्यादीनि महाभूतान्याधारतयाशरीराणां मनुष्यवस्तुसूर्य-गन्धर्वशशिलोकस्थानां धारकाणि । एवं महाभूतानि अन्योन्यं सर्वेषां सर्वाणि धारकाणि तद्यथा आकाशं वायोर्धारकं वायुश्च छिद्राकाशस्य धारिकाछिद्रस्य तच्च तन्त्रत्वात् । एवं वायुस्तेजो धारकः तेजश्चावरणमण्डान्तर्वर्तिवायूनां धारकमित्यादिक्रमेणोन्नेयं । तेर्यग्योनमानुषं देवतानि च शरीराणि परस्परोपकारकत्वात्परस्पर-धारकाणि स्थितिहेतुर्हि पुंसवार्थाहारादिर्मनः शरीराद्यविभक्तः सन्तानि स्थापयति धृतिहेतुश्चशरीरादिरिन्द्रियादीन्यनुप्रविश्येव तानि धारयतीति तयोर्विशेषः इत्येवं नवैव कारणानि यथा योगमेतदूपैरेव कारणत्वेरविद्याकर्मजीवेश्वरादीनां सर्वकारणत्वप्रतिपादिकाः श्रुत्यादयोऽप्यख्येयाः । आधुनिकास्तु उत्पाद्यविकार्याप्यसंस्कार्यरूपेण चतुर्विधं कार्यमाहुस्तेषां नवानामपेक्षान्तर्भावः योगाङ्गानुष्ठानं तु द्विधेव कारणत्वं लभते अशुद्धेर्वियोगकारणत्वं विवेकस्थितिः प्राप्तिकारणत्वमिति ।

तच्च योगाङ्गान्याह ।

यमनियमास्थनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यान

समाधयोष्टावङ्गानि ॥ २६ ॥

आद्यपादोक्तान्यन्तरङ्गाणि उत्तमाधिकारिकाणि अभ्यासवेराग्यश्रद्धाप्राणायामादीनि । एतत्पादादावुक्तानि च मध्यमाधिकारिकाणि तपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि मध्यमसाधनानि च अत्यन्तबहिर्गतेरनुक्तेः सह पिण्डीकृत्य योगज्ञानोभयसाधनतया मन्दाधिकारिणं प्रत्यचोच्यन्त इत्यपेक्षितं तच्च वेराग्यस्य नियमान्तर्गत-

सन्तोषे प्रवेशः श्रद्धादीनां च तपश्चादिषु परिकर्मणां च धारणादिषु
 चिके श्रवणमननयोश्च प्रमाणविधयेव ज्ञाने साक्षाद्वेतुत्वमित्याश-
 येनाश्रुद्धिद्ययादिद्वारकेषु ज्ञानसाधनेषु न ते गणिते इति बोध्यम् ।
 तच्च यमानाह ।

तत्राहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यपरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥

आश्रमविहितनित्यकर्माविरोधेन सर्वथा सर्वदा सर्वभूतानां
 मनभिद्रोहो हिंसा शोचादिषु क्षुद्रजन्तुहिंसाया अपरिहार्यत्वात्-
 तीयान्तं । सत्यापक्षालनाय च योगिनां प्राणायामादिकं नित्यत्वेन
 शास्त्रे उक्तं उत्तरे च यमनियमा अहिंसाप्रयोजनकत्वात् तदविरो-
 धेनैवानुष्ठेयाः अत एव शास्त्रेषु यमनियमादयः सत्यादिभिरहिंसा
 सिध्यतीति प्रतिपादनाय ते प्रतिपाद्यन्ते । अहिंसानिर्मलीकरणाय च
 योगिभिस्तेनुष्ठीयन्ते । तदुक्तं स खल्वयं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि
 बहूनि समादित्सते तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो
 निवर्तमानस्तामेशवदात्तरूपामहिंसां करोतीति मोक्षधर्मेपि ।

यथा नागपदेन्यानि पदानि पदगामिनां ।

एवं सर्वमहिंसायां धर्मार्थमपि धीयते ॥

इति सत्यं यथा दृष्टं श्रुतमनुमितं तथा वाक् तथा तात्प-
 र्ययुक्तं मनश्च । दर्शनादीनां प्रमात्वमपि विवक्षितं अज्ञाननिमित्त-
 कपापान्तरवत् भ्रान्तिनिमित्तकासत्यस्यापि पापत्वात् । यदा च
 दृष्टार्थविपरीतार्थबोधने मनसस्तात्पर्यं तदा यथार्थाणि वागसत्येव
 यथाऽश्वत्थामा इत इति युधिष्ठिरवाक्ये तच्च गजविषये वाक्यस्य
 सत्यत्वेपि मनसो न सत्यत्वं दृष्टविपरीतद्रोणपुष्पहननबोधने तात्प-
 र्याद् अतो मनश्चेति यदि परच पुरुषे स्वबोधसंक्रान्तये स्वबोधस-
 दृशबोधजननाय या वागुक्ता सा यदि न विपरीतार्थबोधनेच्छया

प्रयुक्तत्वरूपवञ्चितत्ववती नापि भ्रमेण प्रयुक्ता नापि अप्रसिद्धपदादि-
भिर्बोधजननादमा स्याल्लोकहिताय च स्यात्तदा सत्या स्वविनोदा-
र्थङ्गीतेः परस्यबोधाजननेऽपि नासत्यत्वमतः परचेत्यादि चतुर्थ्यन्तं ।
सर्वभूतोपकारार्थे ब्रह्मणा निर्मिता एषा वाक् न भूतोपघाताय
भवति यदि चेवमप्यभिधीयमाना भूतोपघातपरैव स्यान्न सत्या
स्यात् पापकजनकत्वादतो लोकहितायेत्युक्तं यथा दस्युभिस्सार्थग-
मनं पृष्ठस्य सार्थगमनाभिधानं तेन हि पुण्यवत्प्रतीयमानेन पुण्यस-
दृशेन कष्टं तमो नरकमेव प्राप्नुयात् । तस्मात्परीक्ष्यसर्वभूतहितं
सत्यं ब्रूयात् असत्यान्नवर्तेत । निवृत्तावपि भूतोपघातप्रसङ्गे तद-
पिब्रूयादिति तत्त्वं अस्तेयं स्तेयान्निवृत्तिः स्तेयं चाशास्त्रपूर्वकं द्रव्याणां
परतः स्वीकरणं प्रतिग्रहव्यावृत्तयेऽशास्त्रपूर्वकमिति स्वीकरणं
च भ्रमसाधारणं ममेतिबुद्धिमात्रं तन्निवृत्तिस्तचासृष्टारूपाऽस्तेयं ।
ब्रह्मचर्यं गुप्तेदिवस्योपस्थसंयमः उपस्थविषये सर्वेन्द्रियोपरम इति
यावन् मेथुनस्य स्मरणकीर्तनकेलिप्रेक्षणगुह्यभाषणसंकल्पाध्यवसाय-
क्रियानिर्वृतिरूपाष्टाङ्गत्वात् प्रेक्षणं रागपूर्वकं दर्शनं अपरिग्रहः विष-
पाणामर्जनरक्षणक्षयसङ्गहिंसारूपदोषदर्शनादस्वीकरणम् दम्भाशक्त्या-
दिनिमित्तकस्वीकारवारणाय पञ्चम्यन्तं हिंसा चात्र दातृणां प्रतिग्रही-
चन्तराणां च द्रष्टव्या ।

यमानां विशेषमाह ।

जातिदेशकालसमपानवच्छिन्नाः

सार्वभौमा महाव्रतं ॥ ३१ ॥

तत्र अहिंसा जात्यवच्छिन्ना मत्स्यबन्धकस्य मत्स्येष्वेव
नानात्र हिंसा जात्या मत्स्यत्वादिना परम्परयावच्छिन्ना मत्स्याद्यति-

रिक्तस्याहिंसा । एवमुत्तरत्रापि परम्परयेवावच्छिन्नत्वं बोध्यं सेवदेशाव-
च्छिन्ना न तीर्थे हनिष्यामीति सेव कालावच्छिन्ना न चक्षुर्दृश्यां न पुण्ये-
हनि हनिष्यामीति । एवं चिमिर्जात्याद्यवच्छेदेः परम्परया शून्यस्य
पुरुषस्य देवब्राह्मणार्थे हनिष्यामि नान्यथेत्येवं संकेतावच्छिन्ना सम-
यावच्छिन्ना । समयः सङ्केतः यथा वा क्षत्रियाणां युद्धे एव हिंसा
नान्यथेति । एवं सत्यादीनामपि जात्याद्यवच्छिन्नत्वमूह्यं । एवमेभि-
र्जात्यादिभिरनवच्छिन्ना अहिंसादयः सर्वथैव परिपालनीयाः । एवं पालि-
ताश्च ते सर्वभूमिषु जात्याद्युक्तसर्वविषयेषु सर्वथा विदिता आवि-
दितव्यभिचाराः सार्वभौमाः सन्तो महाव्रतसंज्ञकाः संज्ञाफलं च
प्रकृष्टयोगिनामनुष्ठानं । नन्वेवं वैधहिंसानामपि परित्यागे प्रत्यवायः
उत्पन्नात्मजिज्ञासस्यान्तर्यामिरूपनित्यकर्मोनुष्ठानेनेवाप्रत्यवायात् ।

बाह्यमाभ्यन्तरं चेति द्विविधं कर्म वैदिकं ।

तयोरन्यतमत्कुर्यान्नित्यं कर्म यथा विधीति-

वसिष्ठोक्तेः, ।

श्रेयान्द्रव्यमपाद्यज्ञानं ज्ञानयज्ञः परं तपेति ।

गीताक्तेश्च, भाष्यकृताऽप्ये वैधहिंसाया अपि पापहेतुत्वस्य
वक्ष्यमाणत्वाच्चेति दिक् ।

नियमानाह ।

शौचसन्तोषतयः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि
नियमाः ॥ ३२ ॥

शौचं स्थूलशरीरस्य मृज्जलादिजनितं मेध्यगोमूत्रयवाग्वादि-
भक्षणोपवासादिरूपं तज्जन्यत्वाद् बाह्यं । चित्तस्य सत्त्वस्वभावस्य
रागद्वेषादिरूपमलानां मेध्यादिना प्रक्षालनमाभ्यन्तरं सन्तोषः अत्या-

वश्यकप्राप्त्याचानिर्बाहकसंनिहितसाधनादधिकस्यालिप्सा । तयोर्नि-
द्वेषं द्वन्द्वसहिष्णुता द्वन्द्वं च बुभुक्षापिपासे । यद्यपि शीतोष्णदिव-
ज्ञानयोः परस्परं विरोधस्तथापि परिभाषिकद्वन्द्वता बोध्या । तथा
शीतोष्णे स्थानासने । स्थानमूर्ध्वावस्थानं आसनमुपवेशनं काष्ठमौ-
नाकारमेने च काष्ठमेनमिहितेनापि स्वाभिप्रायाप्रकाशनं । आकार-
मेनं त्ववचनमात्रे यतानि च शास्त्रोक्तव्रतेनेव सेठव्यानि न तु
वृथा ॥ व्रतानि चेषां यथायोगं कृच्छ्रचान्द्रायणसान्तपनादीनि ॥
स्वाध्यायो मोक्षशास्त्राध्ययनं प्रणवजपो वा ईश्वरप्रणिधानं परमगुरो-
तस्मिन्सर्वकर्मार्पणं तच्च व्याख्यातं तेष्वीश्वरप्रणिधानं मुख्यो नियमः
निर्विद्वपरमात्मयोगहेतुत्वात् तदुक्तं ।

शय्यासमस्थोऽथ पथि व्रजन्वा स्वस्थः परिक्षीणवितर्कजालः ।

संसारबीजक्षयमीक्षमाणः स्यान्नित्ययुक्तो मृतभोगभागीति,

ईश्वरप्रणिधानजतदनुग्रहेण सदैव योगयुक्तः स्यादिति
वाक्यार्थः स्वस्थः परमात्मनिष्ठः परमात्मार्षितकर्मणां मुख्यतस्त-
दोगस्यैव फलत्वोचित्यात् ॥ वक्ष्यमाणं वितर्कजालं वक्ष्यमाणप्रति-
पक्षभावनां विनापि परिक्षीणं यस्य सः संसारबीजानां संस्कारादीनां
क्षयमनुदिनमुपलभमानः अमृतेत्यादेर्जीवन्मुक्तिसुखानुभवितात्यर्थः
एवं भूतो नित्ययुक्तः स्यादित्यर्थः न केवलमस्येश्वरेर्षितकर्मण
ऐश्वरयोग एव भवति किं तु तद्वारा पूर्णत्वादिना जीवतत्त्वसाक्षा-
त्कारोपि तदुक्तं प्राक् “ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोप्यन्तरावाभाव-
श्चे”ति यज्ञदानदेवद्विजपूजाभयदानादेरपि तपस्यन्तर्भावः अथ
देवज्ञानार्थहिंसया अपि त्याज्यत्वात्त्या प्रकृष्टयोगिनां बाह्यक-
र्मभावसिद्धिः नियमानां प्रतिनियतदेशकालाद्यवच्छिन्नतया सर्व-

भौमत्वासम्भवात्महाव्रतत्वं नोक्तं यमानां त्वभावरूपतया तदन-
वच्छिन्नत्वसम्भवः यमनियमयोर्यमानां निवृत्तिरूपत्वेन शक्यसं-
दनत्वेन त एव परमहंसानामावश्यकः नियमास्तु प्रवृत्तिरूपतया
योगान्तरायत्वान्नावश्याः ।

यमानभीक्ष्णं सेवेत नियमान्मत्परः क्व चिदिति ।

स्मृतेश्च ॥

एषामन्तरायेर्विघ्नप्राप्तावुपायमाह ।

वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनं ॥ ३३ ॥

विपरीतास्तर्का विचारा येषु ते वितर्का हिंसादयः यथा
हनिष्याम्यहमपकारिणमनृतं वक्ष्यामि द्वयमप्यन्यस्य स्वीकरिष्यामि
दारेषु चास्य व्यवायी भविष्यामि परियहेषु चास्य स्वामी भविष्या-
मीति । एवं त्यक्ष्याम्यहं शौचादिकमिति नियमविषये वितर्कः । एष-
मासनादिकं त्यक्ष्ये प्राणायामांस्त्यक्ष्ये इत्यादिरुत्तरविषयो वितर्कः ।
एवमुन्मार्गाभिमुखेन हिंसादिविषयेण वितर्कज्वरेणातिज्वलितेन
बाध्यमानो योगी वितर्कप्रतिपक्षान् दुःखफलकत्वादीन्विभावयेत्
तद्यथा घोरेषु संसाराङ्गारेषु पुनःपुनरावृत्त्या पापच्यमानेन मया
शरणमुपागतः सर्वभूताभयप्रदानेन योगधर्मः स खल्वहं तन्त्यक्षा
तान् दुःखदान् वितर्कान् हिंसादीन् पुनराददानस्तुल्यः श्ववृत्तेने-
ति । यथा श्वा वान्तावलेही तथा त्यक्तस्य पुनरादातेति दुःखफ-
लकत्वचिन्तनेऽस्य तात्पर्यम् ।

इदानीं वितर्कान् तत्प्रतिपक्षान् तच्चिन्तनं चाह ॥

वितर्का हिंसादयः कृतकारितानुमोदितालोभक्रो-
धमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला इति
प्रतिपक्षभावनं ॥ ३४ ॥

हिंसादय इति त्रितर्काणां स्वरूपकथनं तत्र हिंसा कृता कारिता परैः क्रियमाणा साधुसाध्वित्येवमनुमोदितेति चिन्धा । एकेका पुनस्त्रिधा मांसचर्मादिविषयेण लोभेन अपकृतमनेनेत्येवं क्रोधेन, यच्चाद्यर्गहिंसया निर्दोषो धर्मो भविष्यतीत्येवं मोहेन, चेति । मृदु मध्याधिमाषत्वं हिंसादिविशेषणं सूचे तथा पिलोभादिमृदुत्वादिनेष तेषां तत्त्वं लोभक्रोधमोहाश्च त्रिविधाः मृदुमध्याधिमाषा इत्येवं सर्वावशतिर्भेदा हिंसायाः सूचोक्ताः पूर्वपादोक्तन्यायेनान्ये पिभवन्ति मृदुमृदुर्मध्यमृदु स्त्रीव्रमृदुरिति मृदुस्त्रिधा । एवं मध्याधिमाषावपीत्येवमेकाशीतिभेदाः तीव्रत्वमतीवतीव्रमाणत्वं । सा पुनर्मत्स्यानामेवेत्येवं नियमेनेकच दिवसे स्थावरस्य वा जङ्गमस्य धान्यतरस्येव हिंसेत्येवं विकल्पेन स्थावरजङ्गमयोर्भयोरपीत्येवं समुच्चयेनेत्येवं प्राणभृतां हिंसकानां हिंस्यानां चानन्तत्वाद्विद्यमाटीनामनन्तप्रकारत्वान्तरसंख्येया भवति । एवं हिंसायामिषानृतादिष्वपि कृताकारितादिभेदा योजनीयाः ते च दुःखं चाज्ञानं मोहश्च तावनन्तं फलं येषां तादृशा इति प्रतिपक्षभावनं दुःखादिफलकत्वं प्रतिपक्षः । ननु कथं हिंसादीनां तत्फलकत्वमिति चेत् शृणु । तत्रार्थमस्तमःसमुद्रेके सति हिंसकः प्रथमं बध्यवीर्यं बलान्नियमयति सङ्कोचयति श्यनियोजनादिना ततः शास्त्रादिनिपातेन दुःखयति ततो जीवितानोपयतीति चिन्धा हिंसा तत्तस्तिप्रकारं दुःखं हन्ता प्राप्नोति तथा हि परस्य वीर्याक्षेपादस्य हन्तुरपि चेतनाचेतनमुपकरणस्त्रीपुत्रयनादिकं क्षीणवीर्यं कार्याहमं भवति तथा परस्य शस्त्रपातादिना, दुःखेत्पादाद्दुःखापि नरकतिर्यकप्रेतादिषु पाशशस्त्रादिना दुःखमनुभवति तथा प्राणवियोजनात् कर्त्ताऽपि प्रतिपक्षं

जीवितात्पथे संमोहमयीरोगमयीमरणावस्थामापन्नो मरणमिच्छन्नपि दुःखरूपविपाकस्य प्रतिनियतजन्मादिभोग्यत्वात्तदलभमानः कथं कथमपि जीवति किं च ईश्वरांशजीवे द्वेषेणेश्वरस्याप्यस्मिंद्वेषो भवति पितुरिव दुष्टे पुत्रे तदुक्तं ।

क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीषेव योनिष्विति ।

यदि तु पुण्यकर्मरूपस्य सुखबीजस्य चित्तभूमावावाये तेन सहावायं गता हिंसा भवेद् यथा धान्यबीजवापेतेन सह तृण-बीजावापः तदा तत्र सुखप्राप्तावप्यन्यायुर्भवेत् । नन्वाहिंसन्सर्वभूतान्यन्यत्रतीर्थेभ्यस्तस्माद्यज्ञे वधो ऽवध इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वैधहिंसातिरिक्तहिंसाया एव प्रतिषेधात् कथं वैधहिंसाया अनिष्टसाधनत्वमिति चेन्न । विध्यर्थप्रेरणयाऽनिष्ठाननुबन्धित्वानाक्षेपाद् राजत्वादिप्रापककर्मणां गर्भवासजन्माधनर्थहेतुतायाः सर्वसंमतत्वात् । नापि बलवदनिष्ठाननुबन्धित्वस्य । पुरुषभेदेन बलवत्त्वस्याप्यवस्थितत्वात् । सर्वमेव दुःखं विवेकिन इत्युक्तेः किं च तदाक्षेपेऽपि यच्चादिनान्तरीयकहिंसायाः सामान्यतोऽनिष्ठजनकत्वश्रुत्यविरोधः अपि चावैधहिंसात्यागस्य स्वर्गादिसाधनताबोधकविधिभिर्वैधहिंसायाः स्वर्गादिसाधनताबोधकविधिभिश्च सह हिंसायामृत्त्वाद्यनिष्ठहेतुताबोधकश्रुतिस्मृतीनां नास्त्येव विरोधो येन त.सां सङ्कोचः कल्प्येत अतो युक्तं पुण्यावापगतानां हिंसानामनिष्ठहेतुत्वं पुण्यावायगताहिंसास्वपि युधिष्ठिरादीनां प्रायश्चित्तश्रवणादिदमेव युक्तं । वधोऽवध इत्यादिकं तु बधाभासतापरमिति दिक् । एवमनृतादिष्वपि दुःखाच्चानफलकत्वमसम्भवि मरणादिकं विहाय योज्यं एवं वितर्काणां नियतमेवमनिष्ठं कार्यं भावयन् योगीवितर्केषु न मनो दद्यात् प्रतिपक्षभाषनाहेताहंतातुर्महोवितर्का यदास्य योगिनो विष-

यसान्निध्येऽप्यप्रसवस्वभावा भवन्ति तदा वितर्कहानिकृतमैश्वर्यसि-
द्धसूचकं यमादिनिष्पत्तिसूचकं भवति तत्तन्निष्पत्त्यवधारणे च
तत्तद् भूमिषु यत्नं विहाय भूमिकान्तरे योगी यत्नमातिष्ठेदित्येतत्प्र-
तिपादनाय ।

तत्सिद्धीराह ।

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्संनिधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥

प्रतिष्ठास्थेयं उक्तवितर्कैरसंस्पृशे इति यावत् । तस्यां सत्यां
तत्संनिधिस्थानां सर्वप्राणिनां सर्पनकुलादीनामन्योन्यं वैरत्यागो
भवतीत्यर्थः ।

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वं ॥ ३६ ॥

सर्वप्राणिनां भवतीति शेषः क्रिया यज्ञादिजो धर्मस्तत्फलं
स्वर्गादि तयोरश्रयत्वं सर्वप्राणिनां सत्यप्रतिष्ठस्य वचनाद्भवती-
त्यर्थः धार्मिको भूया इति वचनात्संबोध्यधार्मिको भवति । स्वर्गं
प्राप्नुहीतिवचनात्स्वर्गं प्राप्नोति । एवं प्रकारेणास्य वागमेधा सत्या
भवति मनश्च तथा भवतीति भावः ।

अस्तेयप्रतिष्ठायां रत्नोपस्थानं ॥ ३७ ॥

सर्वदिग्भ्यो रत्नोपस्थानं भवतीत्यर्थः ।

ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ॥ ३८ ॥

वीर्यं शक्तिविशेषः यस्य शक्तिविशेषस्यालाभात् प्रतीयातव-
र्जितान् गुणान् ज्ञानक्रियाशक्तिं वर्धयति तथासिद्धश्च स्वयं ज्ञानी
भूत्वा शिष्येषु ज्ञानाधाने समर्थश्च भवतीत्यर्थः ।

अपरिग्रहस्यैव जन्मकथन्तासंबोधः ॥ ३९ ॥

अपूर्वेण देहेन्द्रियादिसंघातेन ज्ञानहेतुः सम्बन्धो जन्म
तस्य कथंता किंप्रकारता तयोः संबोधः साक्षात्कारः केहमासं

कथमहमासमित्यतीतजन्मनः स्वरूपप्रकारयोजिज्ञासा किं खिदिदं
कथं वेदमिति वर्तमानस्य तयोः सा के वा भविष्यामः कथं च
भविष्याम इति भाविनस्तयोः सा इत्येवं पूर्वापरान्तमध्येषु भूत
भविष्यद्वर्तमानेषु जन्मसु अस्य योगिने। जिज्ञासोत्पन्नमात्रेव
स्वरूपेण स्वविषयेण ज्ञानेनोपावर्तते विशिष्टा भवति नास्त्यत्र साध-
नापेक्षेत्यर्थः ।

अथ नियमसिद्धीराह ।

शौचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥ ४० ॥

शौचात् शौचस्येति जुगुप्सा कुत्सा अभुचित्वदोषस्याशेषतः
साक्षात्कार इति यावत् । स्वाङ्गे पूर्वमल्पजुगुप्सायां मृज्जलाभ्यां मेध्या-
शनेन च शौचं कुर्वाणो दिने दिनेऽधिकक्रायदोषदर्शी कायेऽप्रीति-
मान्भवन्ति । किं च कायस्वभावज्ञो मज्जलादिभिः । क्षालयन्नपि
तच्छुद्धिमवश्यन् तमपि कायं जिह्वासुः परकायेरत्यन्तमेवाग्रयतेः
सुतरां न संसृज्यत इत्यर्थः ।

अन्तःशौचस्य सिद्धिमाह ।

सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजपात्मदर्शनं
योग्यत्वानि च ॥ ४१ ॥

भवन्तीति शेषः शुचेः क्षालितमलस्य बुद्धिसत्त्वस्य चित्त-
स्यादौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वेदेको भवति । ततः सौमनस्यं प्रीतिः स्वत-
एवानन्दो जायते । ततोऽविद्येपादेकाग्र्यं तत इन्द्रियजपस्तत आत्म-
दर्शनयोग्यत्वं भवतीत्यर्थः ।

सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः ॥ ४२ ॥

सन्तोषस्तृष्णाव्यस्तस्थैर्यात् नास्त्युत्तमं सुखं यस्मात्तादृशस्य
सुखस्य लाभो भवतीत्यर्थः तृष्णाहृषप्रतिबन्धापगमे चित्तस्य स्वाभा-

विकसत्वाधिक्यनिमित्तिका सुखस्वभावता स्वत एवाविर्भवति न तु तत्सुखे विषयापेक्षेति तन्निर्विषयं शान्तिसुखमात्मसुखमित्युच्यते । ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः । स एको ब्रह्मण । आनन्दः श्रोत्रियस्य चाकामहतस्येति,, श्रुतेः । ईश्वरस्य पूर्णकामत्वात् श्रोत्रियस्य च ज्ञानेन कामक्षयादुभयोरपि वैतृष्ण्यस्य तुल्यतया समानं सुखमिति श्रुत्या-शयः बुद्धेः सत्त्वात्मकतया सुखस्वभावतया जीवेऽपि नित्यं सुखमि-दमेव गीयते । स्वाभाविकस्य यावद्द्रव्यभावित्वात् तमसापिहित-त्वाच्च न सदाभिव्यक्तिः सन्तोषाभिव्यक्तसुखस्यानुत्तमत्वे स्मृतिः ।

यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखं ।

तृष्णाक्षयसुखस्येते नार्हतः षोडशो कलामिति ॥

कामसुखं विषयजं दिव्यं सङ्कल्पमात्रात् तृष्णाक्षयसुखं तृष्णाक्षयभिव्यक्तसुखं विदेहकैवल्ये सुखवाक्यानि दुःखनिवृत्त्या गौणानि । ईश्वरेणाविभागात्तत्सुखसाक्षितापराणिवेति दिक् ।

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिद्वयान्तपसः ॥ ४३ ॥

उत्पद्यमानमेव तप अधर्मादितामसगुणरूपाशुद्धिरूपाणि मायाधरणमलं दूरीकरोति तदाधरणमलापगमाच्च कायसिद्धिरणिमाद्या इन्द्रियसिद्धिर्दूराच्छ्रवणादिति अर्थः ।

स्वाध्यायादिषु देवतासम्प्रयोगः ॥ ४४ ॥

सम्प्रयोगो दर्शनं द्रष्टुमिच्छा विषया चक्षयो देवाः सिद्धाश्च स्वाध्यायशीलस्य दर्शनं गच्छन्ति कार्ये चास्य वर्तन्त इति ।

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥ ४५ ॥

ईश्वरोपेतसर्वव्यापारस्य समाधेर्योगस्य सिद्धिर्नैष्यतिर्यया सर्वे देशान्तरदेशान्तरकालान्तरस्यमपि ईप्सितं ध्येयं यथार्थमेव जानाति गुरुवाक्यादितः श्रवणमननयोरविपर्ययो भवति ततोऽस्य

योगिनः प्रज्ञा समाधिकालेऽपि यथार्थमेव जानाति । न चैवमीश्वर-
प्रणिधानादेव योगनिष्पत्तावितराङ्गवेद्यर्थं अन्येषामेतत्सम्पादनद्वारा
योगाङ्गत्वाद् अत ईश्वरप्रणिधानस्य मुख्यतो योगसाधकत्वं बोध्यं ।
अथासनमाह ।

स्थिरसुखमासनम् ॥ ४९ ॥

स्थिरं निश्चलं सुखकरं च यत्तदासनं आस्यतेनेन प्रकारेणे-
त्यासनं तत्रयपासनं अङ्गुष्ठोपनिवध्नीयात् । हस्ताभ्यां व्युत्क्रमेण तु ।

ऊर्वोरुपरि विप्रेन्द्रं कृत्वा पादतले उभे इति ।

एकपादमथेकस्मिन् विन्यस्योरो च संस्थितः ॥

इतरस्मिंस्तथा पादं वीरासनमुदाहृतं ।

अस्येवार्धमर्धासनमुच्यते ॥ २ ॥

गुल्फो च वृषणस्याधः सीवन्याः पार्श्वयोः क्षिपेत् ।

पार्श्वपादो च पाणिभ्यां दृढं बध्वा सुनिश्चलः ॥

मद्रासनं भवेदेतत्सर्वव्याधिविषापहं ॥ ३ ॥

जानूवैरन्तरे सम्यक् कृत्वा पादतले उभे ।

अङ्गुलकायः सुखासीनः स्वस्तिं तत्प्रचक्षते ॥

दण्डासनं उपविश्य श्लिष्टाङ्गुलिको श्लिष्टगुल्फो भूमिश्लिष्टऊ-
र्वोरुपादो प्रसार्य दण्डवच्छपनं । सोपाश्रयं योगपदयोगेनोपवेशनपू-
र्वकं जानुप्रसारितबाहोः शयनं क्रौञ्चनिषदनोष्ठनिषदने तेषामुपविष्टा-
नां संस्थानदर्शनात्प्रत्येतद्येजान्वोरुपरि हस्तौ कृत्वा कायशिरोपीवा-
यामवक्रभावेनावस्थानं समसंस्थानं । स्थिरसुखं च सूचोक्तं यथासु-
खमिति तदर्थः पावत्यो जीवजातयस्तेषां यादृशान्युपवेशनानि
तावन्त्यसनानीति संक्षेपः ।

आसनस्थेयैः पायमाह ।

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥ ४७ ॥

आसनस्थेयं भवतीति शेषः प्रयत्नोपरमे सति कंपरूपाङ्गजे
जपाभावात् स्थिरं भवत्यासनं । बहुव्यापारोत्तरं क्रियमाणमास-
नमङ्गकंपनान्न स्थिरं बहुव्यापारोत्तरमपि अनन्ते पृथिवीधारिणि स्थिरे
शेषनागे समापन्नं तद्धारणया तदात्मतापन्नं चित्तमासनस्थेयं निष्पा-
दयति तच्च तदनुग्रहात्सजातीयभाषनाददृष्टवशाद्वैत्पन्यदेतत् ।

आसनप्रतिष्ठायां सिद्धिमाह ।

ततो ब्रह्मानभिघातः ॥ ४८ ॥

शीतोष्णोदिभिर्द्वन्द्वैरासनजपान्नामिभूयते ।

क्रमप्राप्तं प्राणायाममाह ॥

तस्मिन्सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः प्राणा-
यामः ॥ ४९ ॥

सत्यासने बाह्यस्य वायोराचमनमन्तः प्रवेशः श्वासः कोष्ठ्य-
स्य वायोर्निःसरणं प्रश्वासस्तयोर्गतिविच्छेदः प्राणायाम इत्यर्थः
स्वाभाविकश्वासप्रश्वासयोरभाव इति यावत् स च रेचकपूरककु-
म्भकेषु सर्वेष्वेवानुगतः तच्च प्रथमभूमिकायां चयाणां पौर्वापर्येण स-
हानुष्ठानं अत एव चिभिर्मिलित्वा एकः प्राणायाम इत्युक्तं ।

प्राणायामस्तु विज्ञेयो रेचकपूरककुम्भकैरिति ।

पश्चात् ।

रेचकं पूरकं त्यक्त्वा सुखं यद्वायुधारणं ।

प्राणायामोऽयमित्युक्तः सर्वैः केवलकुम्भकः ।

इत्युक्तः केवलकुम्भकरूपोऽपि स इति बोध्यः ।

तस्यावान्तरभेदानाह ।

बाह्याभ्यन्तरस्तंभवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टः दीर्घसूक्ष्मः ॥ ५० ॥

यच्च गतिविच्छेदरूपे प्राणायामे प्रश्वासेन रेचनेन यो गत्यभावः स बाह्यश्चेति प्राणायामोरेचको नाम । यच्च श्वासेन पूरकेन गत्यभावः स आभ्यन्तपवृत्तिः प्राणायामः पूरकनामा यचोभयोः श्वास-प्रश्वासयोरभ्यासनिरपेक्षात्सकृत्प्रयत्नादभावः स स्तंभवृत्तिः कुम्भकनामा । शुद्धकुम्भकरूपस्य चतुर्थप्राणायामस्य व्यावृत्तये सकृत्प्रयत्नादभावः कुम्भके यथा तप्ते उपले न्यस्तं जलं सर्वतः संकोचमापद्यते तथा बाह्याभ्यन्तरयोर्द्वयोरपि युगपत् गत्यभावेन संकोचरूपस्तम्भो भवति इत्येवंचिविधोऽप्यसौ देशेन परिदृष्टः एतावता देशेन रेचकादिः कर्तव्य इत्येवं संधारितः तदथा नासायात्प्रादेशद्विदशंगुलहस्तादन्यतमपरिमितो बाह्यदेशो रेचकस्य विषयः स चेशीकात् लादिक्रियया निश्चेयः पूरकस्य चापादतलमस्तकमाभ्यन्तरो विषयः स च । पिपीलिकास्पर्शसदृशस्पर्शेन निश्चेयः कुम्भकस्य तु रेचकपूरकयोर्बाह्याभ्यन्तरदेशो समुच्चितो विषयः उभयत्रैव प्राणस्य विलयात् । स च तूलस्य क्रियायां उक्तस्पर्शस्य वानुपलब्ध्यानिश्चेयः तथा कालेन परिदृष्टः क्षणानामियतावधारणेनावच्छिन्नः एतावद्विः क्षणे रेचकादिः कार्य इत्येवं नियमितः निमेषावच्छिन्नकालस्य चतुर्थो भागः क्षणः तथा संख्यापरिदृष्टः माषाणां द्वादशादिसंख्याभिरवधारितः । यद्यपि संख्याभिरपि कालनियम एष तथापि प्रकारभेदाद्भेदः यच्च हि शंखध्वन्यादिना कालनियमः क्रियते स कालपरिदृष्टः यच्च वक्ष्यमाणमाषासंख्याभिः कालनियमः क्रियते स संख्यापरिदृष्ट इति तच्च माषानिमेषेन्मेषावच्छिन्नः कालः लघ्वक्षरावच्छिन्नो वा स्वजानुमण्डलविपरामृश्य छोटिकावच्छिन्नो वा । श्वासक्रियावच्छिन्नो वा प्रण वोज्ञार-

यावच्छिन्नकाल इत्यन्ये । तत्र च योऽपि द्वादशमासावच्छिन्ना इत्यधमः
पतः । षोडशमासावच्छिन्नः पूरकः, चतुर्षष्टिमासावच्छिन्नः कुम्भकः,
द्वाविंशन्मासावच्छिन्नो रेचकः, इति वसिष्ठसंहितायाम् । तेषु क्रमेणो-
कारमकाराकारमूर्तीनां ब्रह्मविष्णुसूद्राणां ध्यानमप्युक्तं तत्रैव । तदुक्तं
भाष्ये एतावद्भिः षोडशादिभिर्मासाहूपैर्निमेषान्मेषणादिभिः पूरकाख्य-
श्वासप्रवेशरूपः प्रथमं उद्घातः, प्रथमं वायोऽह्नुननं गतिनिरोधः । एवं
प्रथमोद्घातनिगृहीतस्य स्तम्भितस्य वायोश्चतुःषष्ट्यादिमासावच्छिन्नः
कुम्भको द्वितीय उद्घातः । एवं तृतीयो द्वाविंशदादिमासावच्छि-
न्नोऽर्थाद्रेचकः । अत्र भाष्ये प्रथमादिशब्दैः पूरकादिष्वेव क्रमवचना-
त्सौषः पाठक्रमोऽनुष्ठाने नादर्तव्य इत्युक्तम् । अत एव पूरककुम्भकरेचक
इत्येवानुष्ठानक्रमः शिष्टानां विकल्पो वा । एवं मृदुमध्यतीव्रमेदा-
अप्यस्य द्रष्टव्याः । चिष्वपि द्वादशमासो मृदुः, चिष्वपि चतुर्विंशतिमासो
मध्यः, चिष्वपि षट्त्रिंशन्मासस्तीव्रः, इति कौर्मै । षट्त्रिंशन्मासो मन्दः
तद्द्विगुणो मर्ध्यास्त्रिगुणस्तीव्र इति मिश्राः । एवं संख्यावृद्ध्या तीव्रत-
रत्वादाप्युच्येयम् । अत्र देशकालसंख्याभिः परिच्छेदे ऐच्छिको विकल्पो
न तु समुच्चयः, समुच्चयानुष्ठाने तु फलभूमेति बोध्यम् । सोऽयं पूरक-
रेचककुम्भकरूपो देशकालाद्यवधारणैरभ्यस्तो दीर्घसूक्ष्मसंज्ञको भवति
अभ्यासेन कालवृद्ध्या दीर्घकालव्यापित्वेन दीर्घो भवति वायुसंचार-
स्यातिसूक्ष्मतया सूक्ष्मश्च भवति । दीर्घसूक्ष्म इति कर्मधारयः
अभ्यस्त इति चार्थाक्षिप्तम् ।

एवं रेचकपूरककुम्भकरूपं भेदत्रयमुक्त्वा प्राणायामस्य, चतुर्थ-
भेदमाह ।

बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१ ॥

बाह्याभ्यन्तरविषयो बाह्याभ्यन्तरवृत्तौ पूर्वसूचेत्ते रेचकपूरको-
 तयोरान्वेषी तावतिक्रम्य स्वयमेव वर्तमानः, एवं भूतो यः प्राणायामः
 केवलकुम्भकरूपः स चतुर्थ इत्यर्थः । तथा हि, यो बाह्यविषयो रेचको
 देशकालसंख्याभिरादौ परिदृष्टः पश्चाच्च देशादिभिः सहेवाक्षिप्तो
 अतिक्रमितो भवति, सूचे देशवाचकोऽपि विषयशब्दः कालसंख्ययोर-
 प्युपलक्षणः, तथाऽभ्यन्तरविषयः पूरकोऽपि देशादिभिरादौ परिदृष्टः
 पश्चाद्वेशादिभिः सहेवाक्षिप्तो भवति । स द्विविधोऽपि दीर्घसूक्ष्मश्चि-
 रकालदेशादिभिरभ्यस्तस्तत्पूर्वकस्तदुभयाक्षेपपूर्वकः उभयमाक्षिपती-
 तियावत् पूर्वपूर्वभूमिकाजयात् कालक्रमेण, न तु शीघ्रमुत्पद्यमानः
 उभयोः श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदश्चतुर्थः प्राणायामः । स्तम्भ-
 वृत्त्याख्यो मिश्रकुम्भकरूपकस्तृतीयप्राणायामस्तु विषयेण देशकाल-
 संख्यारूपेणानालोचितोऽनवधारितः सकृदारब्धोऽभ्यासबाहुल्यं विने-
 वोत्पद्यमानश्च देशकालसंख्याऽद्यवधारितो दीर्घसूक्ष्मश्च भवतीति
 सामान्यविशेषाभ्यां द्विविधः । चतुर्थस्तु रेचकपूरकयोर्देशाख्यविषया-
 वधारणानन्तरं क्रमिकभूमिजयाद्भूतोः पूरकरेचकाक्षेपपूर्वकगत्यभाव
 इत्ययं चतुर्थः प्राणायामस्तृतीयाद्विशेषो विशिष्टः । किं च तृतीयो
 नियमेन रेचकपूरकयोरन्तराले वर्तत इति न तदतिक्रमो वसिष्ठ-
 संहितायाम् ।

प्रस्वेदज्जनयेद्यस्तु प्राणायामो हि सोऽधमः ।

मध्यमः कम्पनात्प्राक्त उत्थाने चोत्तमो भवेत् ॥

पूर्वं पूर्वं प्रकुर्वीत यावदुत्तरसंभवः ।

निःश्वासोच्छ्वासको देहे स्वाभाविकगुणानुभो ॥

तथाऽपि नश्यतस्तेन प्राणायामोत्तमेन हि ।

तयोर्नाशसमर्थः स्यात्कर्तुं केवलकुम्भकम् ॥

केवले कुम्भके सिद्धे रेषकपूरकवर्जते ।

न तस्य दुर्लभं किं चित् बिषु लोकेषु विद्यत इति ।

आकाशगमनशक्त्याविर्भावेण कामगत्वादिकमपि स्यादित्यर्थः ।

तथा अपध्यानयुतो गर्भी त्वगर्भस्तद्विर्वाजित इत्यन्यथ । तपेस्वरगी-
यायां सव्याहृतिका सप्रणवा गायत्री सशिरस्का चिर्जप्येत्युक्तम् ।
चिष्वेकैकवारमित्यर्थः । प्रणवो जप्य इत्यन्यथ ।

अथ प्राणायामस्य व्यापारं तत्सिद्धिसूचकमाह ।

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥

ततः प्राणायामाभ्यासादस्य योगिनो विवेकज्ञानावरकं कर्म
क्षीयते, ज्ञानावरकत्वं चास्य पूर्वाचार्यैरुक्तं रागरूपमहामोहप्रचुरेणेंद्र-
जालतुल्येन शब्दादिष्विषयेण प्रकाशशीलं बुद्धिसत्त्वमावृत्य कर्मैवाकार्ये
संसारहेतु व्यापारे नियुङ्ग इति । तदस्य प्रकाशावरणं कर्म संसारस्य निव-
न्धनं प्राणायामाभ्यासाद् दुर्बलं प्रकाशावरणाक्षमं भवति, प्रतिक्षणमपची-
यते च । तदुक्तं तयोर्न परं प्राणायामात् ततो विशुद्धिर्मलानां पापाख्यका-
रणाभावात्मलरूपतमसां तत्कार्यविपर्ययाणां चापगमो ज्ञानदीप्तिश्चेति ।
यद्यपि तप एव पापनाशकं तथाऽपि ज्ञानावरकपापक्षये प्राणायामः श्रेष्ठः,
अत एव पूर्वपादे उत्तमाधिकारिणः प्राणायाम एव साधनमुक्तम् ।

अन्यच्च भवतीत्याह ।

धारणासु च योग्यता मनसः ॥ ५३ ॥

प्राणायामाभ्यासादेव मनसो धारणासु योग्यता भवति । प्रच्छ-
र्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्येति पूर्वपादीयसूत्रेण प्राणायामस्य धार-
णायोग्यतारूपस्थितिहेतुत्ववचनात्तत्रापि पूरकादिष्व्यात्मक एव प्राणा-
यामो ग्राह्य इति बोध्यम् ।

अथ प्रत्याहारमाह ।

स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥

इन्द्रियाणां स्वस्वविषयासंप्रयोगकाले चित्तस्वरूपानुकारितेषु या भवति स प्रत्याहार इत्यर्थः । जितेन्द्रियस्य हि ध्यानकाले चक्षुरादीनि ध्येयवस्त्वाकारेण चित्तेन तुल्याकाराणीव भवन्ति, न स्वातन्त्र्येण मनसेकीभूय विषयान्तरं सङ्कल्पयन्ति, तथा चित्ते निरोधोन्मुखे प्रयत्नान्तरं विनैव तानि निरुद्धानि भवन्ति, अतस्तस्य तानि चित्तानुकारीणि, अजितेन्द्रियस्य तु तानि तदानीमपिरूपादिषु मनसैव धावन्ति अतश्चित्तमेव तेषामिन्द्रियानुकारि ।

इन्द्रियाणां हि सर्वेषां यदेकं क्षरतीन्द्रियम् ।

तनास्य द्रवते प्रज्ञा दृतेः पादादिवोदकमिति स्मृतेः ॥

अजितेन्द्रियस्यापि तानि विषयभोगकाले चित्तानुकारीणीत्युक्तं “विषयासंप्रयोग” इति । ध्यानकाले चाक्षुषादितुल्यावृत्तिश्चित्तस्यैव भवति, न तु चक्षुरादीनां, तेषां तु तदतिरिक्तवृत्त्यभावमात्रमत “इवे”ति । केन लक्षणेन तदनुकारो ज्ञेय इति चेत् । शृणु । चित्तस्य वृत्तिनिरोधकाले तद्वत्स्वयमेवेन्द्रियाणि निरुद्धवृत्तिकानि भवन्ति, न तु इतरे ये इन्द्रियजया उत्तरसूत्रे वक्ष्यमाणास्तेषु सत्स्वपि यथा स्वनिरोधार्थप्रत्याहाररूपमुपायान्तरमपेक्षन्ते तथा प्रत्याहारे सति स्वनिरोधाय चित्तनिरोधातिरिक्तं न प्रयत्नकृतमुपायान्तरमपेक्षन्ते । एवं चेदमेव तत्कार्यत्वात्तल्लक्षणम् । कालादिव्यावृत्तये प्रयत्नकृतमिति । तच्च दृष्टान्तः यथा मधुकरराजमुत्पतन्तं मक्षिका अनूत्पतन्ति निविशमानमनुनिविशन्ते, तथा चित्तस्य विषयाभिमुख्ये तान्यपि विषयेषूत्पतन्ति तस्य निरोधे च निरुद्धानीति । एवं च प्रत्याहार इन्द्रियधर्मः ।

अथ प्रत्याहारस्य योगे द्वारभूतं तत्सिद्धिसूचकमाह ।

ततः परमावश्यतेन्द्रियाणाम् ॥ ५५ ॥

ततः प्रत्याहारोद्विन्द्रियाणां परमो जयो भवतीत्यर्थः । तत्र परमजयज्ञानायानेकप्रकारा जया उच्यन्ते । शब्दादिष्वव्यसनमिन्द्रियजयः । व्यसनं सक्तिर्यैः शास्त्रविरुद्धेऽपि विषयभोगे इन्द्रियाणि प्रवर्तन्ते । व्यस्यत्येनं श्रेयस इति व्युत्पत्तेः । एवं च शास्त्राविरुद्धा प्रतिपत्तिरिष्टभोगा न्याय्या इति केचित् । इन्द्रियशब्दादिविषययोः संप्रयोगः स्वेच्छया न तु तत्पारतन्त्र्येणेत्येष इन्द्रियजय इत्यन्ये । रागद्वेषनिमित्तकसुखदुःखादिशून्यः शब्दादिज्ञानरूपो विषयभोग इन्द्रियजयः, आभिमानिकसुखदुःखशून्य इति यावदिति परे । चित्तेकाग्र्याद्वेतोरिन्द्रियाणां याऽप्रतिपत्तिर्वृत्तिनिरोधस्तद्योग्यतेवेन्द्रियजय इति जैमीषव्यः । एतदुक्त एव परमो जयः । उक्तेषु चिषन्तरोत्तरमुत्कर्षेऽपि तावन्मात्रे इन्द्रियवृत्त्यनिरोधान्न तेषु परमत्वम् । एवं चायमेव पूर्वसूचकचित्तानुकारस्य फलं लक्षणं च । एतदभावेनेव सौभर्षादीनां योगभ्रंशः श्रूयते । एवं ज्ञानसाधनमुखेन बहिरङ्गाणि यमादिप्रत्याहारान्तानि पञ्च योगाङ्गान्युक्तानीति शिवम् ।

इति पातञ्जलसूत्रवृत्तो साधननिर्देशो नाम द्वितीयः पादः ।

अथ धारणामाह ।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥

यत्र देशे ध्येयं चिन्तनीयं तत्र ध्यानाधारदेशविशेषे चित्तस्य बन्धस्तदेकाग्र्यं सा धारणेत्यर्थः । तथा हि । नाभिचक्रे हृदयपुण्डरीके मूर्धस्थे ज्योतिषि नासिकाऽग्रे इत्येवमादिदेशेषु, बाह्ये वा विषये चन्द्रसूर्याभ्यादौ ईश्वरदेवताऽऽदिध्यानदेशे चित्तस्य वृत्तिमात्रेण, न तु ध्येयकल्पनया बन्धो धारणेति । तदुक्तम्,

प्राग्नाभ्यां हृदये चाथ तृतीये च तथोरसि ।

कण्ठे मुखे नासिकाऽग्रे नेत्रभूमध्यमूर्धसु ॥

किं चित्तस्मात्परस्मिंश्च धारणा दश कीर्तिताः ।

मुखे जिह्वया । परस्मिन्निति मूर्धं उपरि द्वादशाङ्गुलमिते देशे । लिङ्गशरीरस्य सप्राणस्य तावत्पर्यन्तं प्रदीपशिखावदवस्थानाद् अवहिते-
स्तावत्पर्यन्तं लिङ्गशरीरानुगतोष्मोपलम्भाद् रात्रिः सिंहासनवदेतानि
नाभ्यादीनि जीवेश्वरयोर्मुख्यस्थानानि । वृत्तिमात्रेणेत्युक्तेर्ध्यानादि-
ध्यावृत्तिः । यस्य त्वादावेवेश्वरानुगृहादपरिच्छिन्नतया जीवेश्वरयोगो
भवति तस्य नेत्रद्वारणोपयोगः । तस्य हि सेव धारणा । धारणासा-
मान्ये द्वादशप्राणायामपरिच्छिन्नकालावच्छिन्नत्वं विशेषणम्, अन्यथा
सणमात्रेणापि धारणाऽऽपत्तेः ।

अथ तत्साध्यं ध्यानं लक्षयति ।

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

तत्र देशे ध्येयचतुर्भुजमूर्त्याद्यालम्बनस्य प्रत्ययस्यैकतानता
प्रत्ययान्तरापरामृष्टः सदृशः प्रवाहः स ध्यानमित्यर्थः । एतद् द्वाद-
शधारणापरिच्छिन्नकालावच्छिन्नं, तावत्कालावच्छिन्नं जीवेश्वरविषयं
वा पूर्ववत् ।

अथ तत्साध्यं समाधिमाह ।

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव सत्ताविः ॥ ३ ॥

मात्रपदं स्वरूपशून्यमिवेत्यनेन विवृतम् । ध्यानमेव यदा ध्येयाकारेणैव साक्षिणि निर्भासते चित्तस्य ध्येयस्वरूपावेशेनाहमिदं चिन्तयामीत्येवंप्रत्ययाकारवृत्त्यन्तरानुदयाद् वृत्त्यंशाभानाद्वा प्रत्य-
यात्मकेन स्वरूपेण शून्यमिव भवति तदा समाधिरित्युच्यते ।
वस्तुतो ध्यानस्वरूपस्य सत्त्वादिबेति । इदं च लक्षणं पूर्वसूत्रोक्तध्या-
नविशेषतया देशघटितत्वेनापरिच्छिन्नसमाध्यव्यापकम्, अतोऽर्थमात्र-
वभासनं चिन्तनमित्येव समाधिषामान्यलक्षणं समाधिर्ध्यानद्वैत-
शुण्णितकालावच्छिन्नो द्रष्टव्यः । अस्य समाधिरूपस्याङ्गस्याङ्गिनः
संप्रज्ञातयोगादयं भेदः, यदत्र चिन्तारूपतया निःशेषतो ध्येयस्वरूपं
न भासते, संप्रज्ञाते तु साक्षात्कारेण समाध्यविषया अपि विषया
भासन्त इति । एवं च साक्षात्कारयुक्तेकाप्यकाले संप्रज्ञातयोगोऽन्यदा
तु समाधिमात्रमिति विभागः ।

ध्यानादिष्वयस्य संचाविशेषमाह ।

त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥

एतद् ध्यानधारणासमाधिरूपं त्रयमेकविषयं चेत्तदा संयम
इति तान्त्रिकी संचा । एषामष्टानामङ्गानां फले संप्रज्ञातयोगस्तद्द्वारा
ऽसंप्रज्ञातयोगश्चेति बोध्यम् ।

संयमानुष्ठानविशेषे फलविशेषमाह ।

तज्जयात्प्रज्ञाऽऽलोकः ॥ ५ ॥

तस्य संयमस्य जयात् स्थैर्यात्समाधिप्रज्ञाया आलोको दीप्ति-
वृद्धिः क्रमेण भवति । यथा यथा च संयमः स्थिरपटो भवति
तथा तथा समाधिप्रज्ञा विशारदा भवति । विशारदं च सूक्ष्मश्रव-
हितादर्थानां प्रत्यक्षीकरणसामर्थ्यम् ।

संयमानुष्ठाने विशेषमाह ।

तस्य भूमिषु विनियोगः ॥ ६ ॥

तस्य संयमस्य जितस्थूलादिपूर्वपूर्वभूमेरनन्तरायां सूक्ष्म-
सूक्ष्मतराद्युत्तराभूमयस्तासु विनियोगः कार्यः । न च क्रमेण भूमिका-
ऽऽरोहे मानाभावः । प्रान्तभूम्यपेक्षयाऽधरा भूमिरजिता येन तस्य
योगिनो ऽनन्तरां भूमिं विलङ्घ्य व्यवहितोत्तरभूमिषु संयमलाभाभावाद्
धनुर्धरादिष्वस्थूलब्रैधानन्तरमेव सूक्ष्मवेधादिदर्शनात् सेपानारोहणा-
दिक्रमेणैवारोहादिदर्शनाद् अन्यथाऽधःपातात्, संयमालाभे च कुतः
प्रज्ञाऽऽलोकस्ततद्भूमिषु स्यात् ।

स्थित्यर्थं मनसः पूर्वं स्थूलरूपं विचिन्तयेत् ।

तच्च तन्निश्चलीभूतं सूक्ष्मेऽपि स्थिरतां लभेदिति स्मृतं ।

अयं च क्रम औत्सर्गिकः । ईश्वरप्रसादादेव जितप्रकृतिपुरुषा-
दिविवेकभूमिकस्य नाधरभूमिषु “प्रत्यये परचित्तज्ञानमि”त्याद्यागामि
सूत्रबोध्येषु परचित्तज्ञानादिषु पिण्डादिस्थूलेषु वा संयमस्य फलाभा-
वाद्, अधरभूमिसंयमप्रयोजनस्योत्तरभूम्यारोहस्येश्वरानुग्रहादेव प्राप्-
त्वात् । न चोत्सर्गिकक्रममुल्लङ्घ्य कथमुत्तरभूमावादावेव संयमा-
रम्भः । युञ्जानेनादौ सर्वोत्कृष्टभूमौ संयममारभ्य तस्यां स्वस्यायोग्य-
तामनुभूयेवाधराधरभूमिषु योग्यतामवधार्य चित्तस्य धारणीयत्वात् ।
न चेयमस्या अनन्तरा भूमिरिति कथं निश्चेयम् । योगबलेनैव
निश्चयात् । तदुक्तम्—

योगेन योगो ज्ञातव्यो योगो योगात्प्रवर्तते ।

योऽप्रमत्तस्तु योगेन स योगे रमते चिरमिति ॥

अप्रमत्तः सिद्धावलम्पटः ।

आवश्यकत्वबोधनाय योगाङ्गेषु विशेषमाह ।

अयमन्तरङ्गं पूर्वभ्यः ॥ ७ ॥

तदेतद्वारणाध्यानसमाधिकृपं चयं संप्रज्ञातयोगस्यान्तरङ्गं
यमादिभ्यः पञ्चभ्य इत्यर्थः । एवं ज्ञानस्याप्येतत्त्रयमन्तरङ्गम् ।
अन्तरङ्गत्वबीजं तु ध्येयातिरिक्तवृत्तिनिरोधरूपे संप्रज्ञाते ध्येयसंय-
मस्य विषयान्तरसंचाररूपत्वात् साक्षात्कारणत्वम् । एवं ध्येयसाक्ष-
त्कारेऽपि विषयान्तरसञ्चाराख्यप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा साक्षादेव कारणं,
प्रत्याहारान्तपञ्चकस्य तु चित्तस्थैर्यद्वारा परम्परयेवोभयत्र कारणत्व-
मिति । यस्य तु प्राचीनकर्मवशात् स्वत एव चित्तं संयमशीलं तस्य
नास्तीतराङ्गापेक्षा, यथा जडभरतशिशुपालादेः । अत एव तेषां प्रधान-
समाधिविघ्नतया बह्वकर्मत्यागोऽपि । यत्तु

विद्या चाविद्याञ्च यस्तद्वेदोभयंसह ।

अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा विद्यायाऽमृतमश्नुतेइति ॥

मृत्यादौ ज्ञानकर्मणोः साहित्यमुक्तं, तदङ्गाङ्गिनोरौत्सर्गिकं
सहानुष्ठानमभिप्रेत्य; न तु मोक्षे तुल्यवत्समुच्चयमभिप्रेत्य । अविद्याया
मृत्युं तीर्त्वेतिपदेन ज्ञानविप्लवनिवृत्तिरूपमृत्युतरणद्वारेव कर्मणो
विद्याया मोक्षे जननीये उपयोगावगमात् ।

न केवलेन योगेन प्राप्यते परमं पदम् ।

ज्ञानं तु केवलं सम्यगपवर्गफलप्रदमि-

त्यादि वाक्येयौगशब्दोक्तकर्मनिरपेक्षाञ्च ज्ञानयोगादपि मोक्ष
सिद्धेः । अङ्गत्वं तु पूर्वजन्मानुष्ठितकर्मकाण्डेऽपि जडभरतादिषु सिद्ध-
मिति दिक् ।

तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ॥ ८ ॥

तदप्यन्तरङ्गं साधनत्रयमपि निर्बीजस्यासंप्रज्ञातस्य योगस्य
बहिरङ्गम् । विवेकख्यातिपरवेराग्यद्वारा परम्परया हेतुत्वेनावश्यक-
त्वाभावात् । पूर्वाक्तविदेहप्रकृतिलयानां देवविशेषाणामौत्पत्तिकज्ञान-

वेराग्याणां संयमाभावेऽपि देनंदिनप्रलयादावसंप्रज्ञातस्योदयात्
योगनिद्रां यदा विष्णुरित्यादिस्मृतेः ।

अथाङ्गसमाधिकालिकचित्तपरिणामापेक्षया योगद्वयकालिक
निरोधावस्थचित्तक्षणे गुणानां वृत्तस्य व्यापारस्याप्यस्थिरत्वात् चि-
त्तात्मकस्य चित्तस्य परिणामावश्यकत्वेन जायमानः परिणामः कीदृ-
शस्तथाह ।

**व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोध-
क्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ६ ॥**

असंप्रज्ञातापेक्षया संप्रज्ञातोऽपि व्युत्थानं, निरोधश्च योगद्व-
यसाधारणः, अन्यथा संप्रज्ञातनिरोधस्य परिणामकथनान्नूनताऽऽप-
त्तेः । व्युत्थानसंस्कारा अपि चित्तधर्माः । एवं निरोधसंस्कारा अपि तदु-
र्माः । तथाद्यानामभिभवः क्रमेण ह्रासो दाहः, निरोधसंस्काराणां च
प्रादुर्भावः क्रमेण वृद्धिः, एतौ निरोधकालिकश्चित्तस्य परिणामः, स
च निरोधक्षणचित्तान्वयः प्रत्येकं निरोधक्षणेऽप्येकस्मिन् स्थिरे चित्ते-
ऽन्वयो यस्य । अनेन चित्तस्थेयं प्रतिक्षणमीदृशः परिणामश्च लब्धः ।
यद्यपि निरोधो न संप्रज्ञाते संस्कारजनकस्तथाऽपि तत्कालीनप्रज्ञाज-
न्यसंस्कार एव तथोक्तः । ननु तन्तुनिरोधेन पटनिरोधवद् वृत्ति-
निरोधेनैव तत्कार्यसंस्काराणामपि निरोधोपपत्तौ किं व्युत्थानसंस्का-
राभिभवस्य पृथगुक्त्येति चेन्न । संस्काराणां वृत्तिरूपप्रत्ययानुपादानक-
त्वेन तन्निरोधने तेषां निरोधाभावात् । न हि निमित्तकारणनाशेन
कार्यनाशः तस्माद् वृत्तिनिरोधेऽपि तत्संस्कारनिवृत्तौ कारणं निरो-
धसंस्कारप्रचयरूपं पृथगेवापेक्ष्यमिति दिक् ।

अथ निरोधसंस्कारे प्रमाणमाह ।

तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ॥ १० ॥

तस्य निरोधावस्थचितस्य, प्रशान्तवाहिता निश्चलनिरोध-
धारया बह्वनं निरोधसंस्काराभ्यासपाटवादेव भवति । तत्संस्कार-
मान्ये व्युत्थानवसंस्कारेण निरोधसंस्काराभिभवादित्यर्थः ।

इदानीं निरोधरूपयोगद्वयपरिणामापेक्षया विलक्षणं योगाङ्गस-
माधिकार्ये परिणाममाह ।

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य

समाधिपरिणामः ॥ ११ ॥

सर्वार्थता विधिप्रता चित्तधर्मस्तस्याः प्रतिक्षणं क्षयस्तिरो
भावः, एकाग्रताया एकमात्रविषयताया उदय आविर्भावः मुख्य-
क्षयोदययोरत्यन्तोच्छेदनिष्पत्तिरूपयोरेकदा न भवनं, किं तु क्षणक-
मेणैवेत्यतो ह्रासवृद्धिरूपतिरोभावाविर्भाववृत्तौ । चित्तस्य धर्मित्वेना-
नुगमातो चित्तधर्मावृत्तौ एतो समाधिकालिकचित्तपरिणामः, धर्मद्वारा
धर्मिण एव परिणामादित्यर्थः । तदिदं चित्तं स्वात्मभूतयोः
स्वकार्ययोः सर्वार्थतैकाग्रतयोर्धर्मयोरपायकाले उपजनकाले चानु-
गतं यत्समाधीयते स चित्तस्य समाधिपरिणाम इत्याशयः ।

इदानीं समाहितचित्तस्य परिणाममाह ।

ततः पुनः शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-

काग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥

ततः विधिप्रतायाः सर्वात्मना क्षयोत्तरं शान्तोदिता अती-
तोत्पद्यमानौ तुल्यप्रत्यया एकाकारौ प्रत्ययो चित्तस्यैकाग्रताकालीनः
परिणाम इत्यर्थः । सजातीय एकेकः प्रत्ययो नश्यत्यन्योन्य उत्पद्यत
इत्येवं परिणाम इत्याशयः । तदुक्तम् ।

भाष्ये, समाध्याकूटचित्तस्य पूर्वप्रत्ययः शान्त उत्तरस्तत्सदृश

उदितः समाहितश्चित्तमुभयोरनुगतं पुनस्तथैव धारावाहिकैकामसंता-
नमासमाधिभ्रंशात् सोऽयं धर्मिणश्चित्तस्येकाग्रतापरिणाम इति
समाध्याहृतेत्यनेनेनाक्तसमाधीयमानचित्तपरिणामाद्भेदे दर्शितः ।

इदानीं वैराग्याग्निप्रज्वलनाय “परिणामत्रयसंग्रहमादि” त्यागा-
मिसूत्रोपाद्घातसङ्गत्या चित्तवदेवान्येष्वपि परिणामानतिदिशति ।

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा
व्याख्याताः ॥ १३ ॥

एतेन पूर्वोक्तेन चित्तपरिणामेन धर्मलक्षणावस्थारूपेण भूते-
न्द्रियेषु धर्मपरिणामो लक्षणपरिणामोऽवस्थापरिणामश्चेत्तो ज्ञेयः ।
भूतेन्द्रियेषु एत एव परिणामा न तु तत्त्वान्तरपरिणामा इत्याशयेन
प्रकृत्यादिष्विति नेक्तं, तेन प्रकृत्यादिषु तत्त्वान्तरपरिणामवदेतेऽपि
बोद्ध्याः । ननु चित्तपरिणाम एव पूर्वसूत्रेषुक्तो न तु धर्मलक्षणावस्था-
परिणाम इति चेत् । शृणु । व्युत्थाननिरोधयोर्धर्मयोरभिभवप्रादुर्भावा-
वेष चित्ते धर्मिणि धर्मपरिणामः प्रथमसूत्रेणैवेत्तः, अवस्थितधर्मिणः
पूर्वधर्मतिरोभावे धर्मान्तरप्रादुर्भावस्येव धर्मपरिणामत्वात् । यद्यपि
तत्सूत्रे तत्संस्कारयोरेव तावुक्तौ तथाऽपि कारणं विना कार्यसम्भवा-
त्तयोरपि तावर्थत उक्तावेव । धर्मश्च द्रव्यं गुणो वेत्यन्यत् । एवं तत्रैव
सूत्रेऽभिभवप्रादुर्भावशब्दाभ्यां धर्मस्य लक्षणपरिणामोऽप्युक्तः । अती-
ततावर्तमानतयोरेवाभिभवप्रादुर्भावत्वाद् अनागतत्ववर्तमानत्वाती-
तत्वानि च क्रमेण सम्बन्धादध्वतुल्यतयाऽध्वेत्युच्यन्ते । तथा
धर्मधर्मिणोर्धर्माणां चान्योन्यं व्यावर्तकतया लक्षणशब्देन च तत्र
निरोधस्त्रिलक्षणस्त्रिभिरध्वभिर्मुक्तः, स खलु निरोधः प्रादुर्भावकालो-
ऽनागतलक्षणरूपं प्रथमाध्याख्यं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तो वर्तमान-
लक्षणं प्राप्नोति सत्कार्योपपत्तये धर्मपरिणामत्वोपपत्तये च धर्मत्वमन-

तिक्रान्त इत्युक्तं स्वरूपेण स्थितस्य धर्मस्य रूपान्तरापाये रूपान्त-
रोत्पत्तो धर्मपरिणामव्यवहाराद् वर्तमानत्वप्राप्तिर्यस्य स्वरूपेणो-
पलब्धिः । अत्रापि अतीतानागतानां विमुक्तः, असदुत्पादसद्विनाशयोः
प्रतिषेधात् । एषोऽस्य द्वितीयोऽध्याख्यः । अस्मिन्नेव समये व्युत्थान-
स्यातीतालक्ष्यस्तृतीयोऽध्या ततः पुनर्व्युत्थानं जायमानं वर्तमानल-
क्षणाध्यानं प्रपद्यते ऽनागतलक्षणं प्रथमाध्याख्यं हित्वा, तच्च व्युत्थान-
रमेव, अतीतव्यक्तेः पुनरनुत्पादस्य वक्ष्यमाणत्वात् । यथास्य स्वरू-
पेणाभिव्यक्तावर्त्यक्रियारूपो व्यापारो भवति अस्यामवस्थायां निरो-
धस्यातीताख्यस्तृतीयोऽध्या, एवं पुनर्निरोधः पुनर्व्युत्थानमिति अप-
वर्गेपर्यंतं परिणामचक्रमावर्तते । एवं तेषामवस्थापरिणामः प्रशान्तवा-
हतासंस्कारादि तसूत्रोक्तो दृश्यते । तत्रावस्था घटस्य नवपुराणत्व-
वत् संस्कारस्य बलवत्त्वदुर्बलत्वरूपो वृद्धिहासो न तूत्पत्तिविनाशो
लक्षणपरिणामाद्वेदानुपपत्तेः, लक्षणस्येव नवपुराणत्वादिना ऽवस्थापरि-
णाम इति वक्ष्यमाणत्वाच्च । तत्र निरोधक्षणेऽपि निरोधसंस्काराणां बल-
वत्त्वं व्युत्थानसंस्काराणां दुर्बलत्वमित्येष धर्माणामवस्थापरिणामः दृश्य-
स्य हासवृद्धिवदुत्थानामपि तौ रूपादीनामपि वृद्धिहासदर्शनात् । रूपमे-
दक ल्पने गौरवात् तदेव रूपमिदानीं प्रवृद्धमिति प्रत्यभिज्ञाऽनुपपत्ते-
श्च । ज्ञानेच्छाऽऽदीनां द्विलक्षणस्यायित्वेऽपि द्वितीयक्षणे वर्तमानलक्षणा
वस्थापरिणामो भवति । क्षणत्वेनेव परिणामहेतुत्वात् । सर्ववस्तूनां
प्रतिक्षणपरिणामस्य वक्ष्यमाणस्यानुपपत्तेश्च । एतेनोत्तरवृत्तिविशेषगुण-
स्येव ज्ञानादिनाशकत्वेनेकाग्रतादशायां ज्ञानस्य बहुक्षणावस्थायित्वाच्च
तस्य नावस्थापरिणामसंभव इत्यपास्तम् । तत्र धर्मिणां धर्मैः परिणा-

मा, धर्मोक्त्याम् अध्वनां लक्षणैः परिणामो, लक्षणानामप्यवस्थाभिरिति बोध्यम् । यद्यप्यवस्थानामपि बाल्यादीनां लक्षणपरिणामोऽस्ति, तथाऽप्युक्तक्रमे नानुपपत्तिः । अतीतानागतलक्षणयोर्वर्तमानलक्षणस्य नवपुराणत्वादिवत् शीघ्रभविष्यत्ताविलम्बभविष्यत्वादिरूपा अवस्था अनुमीयन्ते, सत्त्वादिवद् गुणत्वेन प्रतिक्षणपरिणामित्वसिद्धेः । एवं धर्मलक्षणावस्थापरिणामैः शून्यं क्षणमपि गुणवृत्तं सत्त्वादिव्यापारो नावतिष्ठते, किं तु प्रतिक्षणं परिणामं जनयत्येव, गुणानां चाञ्जल्यस्वभावत्वाद् यतः प्रतिक्षणमेव व्यापारो दृश्यतेऽतो गुणस्वभावतैव सत्त्वादीनां प्रतिक्षणप्रवृत्तो प्रमाणमुक्तं पूर्वाचार्यैरिति दिक् । गुणत्वं च परस्य भोगापवर्गहेतुत्वम् । एवं भूतेक्रियेषु धर्मधर्मिभेदमाश्रित्य त्रिविधः परिणामो ज्ञेयः । तद्यथा पृथिव्यादीनां धर्मिणां घटादिधर्मपरिणामः तेषां च धर्मिणां वर्तमानताऽतीतते लक्षणपरिणामः, लक्षणानां च चयाणामपि बाल्ययोवननवपुराणत्वादिरवस्थापरिणाम इति । एवमिन्द्रियाणामपि धर्मिणां तत्तत्तन्नीलाद्यालोचनं धर्मपरिणामः । धर्मस्य च वर्तमानताऽऽदिलक्षणः, तस्य च रक्षाद्यालोचने स्फुटत्वास्फुटत्वादिरवस्थापरिणाम इति । न च चयोऽपि कथं भूतेन्द्रियेयुतेयु धर्मिषु धर्ममात्रपरिणामादिति वाच्यम् । परमार्थतः सर्वेषां धर्मिपरिणामत्वात् । धर्मिणां धर्मिस्वरूपपादत्यन्तमनतिरेकात् । धर्मादिद्वारा च धर्मिविक्रियेवान्तरभेदैः प्रपञ्च्यत इति बोध्यम् । न च प्रतिक्षणपरिणामे क्षणिकत्वप्रसङ्गः, धर्मिणि सत एव धर्मस्यातीतानागतवर्तमानेष्वध्वसु धर्मिणो धर्मान्यथात्वरूपभावादन्यथात्वस्येव जननेन द्रव्यान्यथात्वाभावात् । स्वरूपान्यथात्वे हि प्रतिक्षणं परिणामेन क्षणिकत्वापत्त्या प्रत्यभिज्ञाऽनुपपत्तिः । न तूक्तरीत्या भावान्यथात्वे । यथा स्वर्णं भाजनस्य भित्त्वाऽन्यथाक्रियमाणस्य भाजनताऽदिरूपधर्मोपाय कटकादिधर्माभिव्यक्तिरूपभावादन्यथात्वमेव, न तु सुवर्णान्यथात्वं प्रत्यभिज्ञाबलेन स्वर्णसामान्यस्य सर्वविकारानुगतस्य सिद्धेः, तत्सा-

मान्यं चावयविरूपो धर्मीति । न चावयवसंयोगनाशात् पूर्वस्वर्गव्यक्ते-
र्नाश एव, प्रत्यभिज्ञा तु जातिविषयेति वाच्यम् । प्रतिक्षणमवयवोप-
चयापचयाभ्यामवयवसंयोगविभागावश्यकत्वेन सर्ववस्तूनां क्षणिकता-
ऽपत्तेः । जात्येव सर्वत्र प्रत्यभिज्ञोपपत्तौ घटादीनामपि तथास्थैर्यानुपप-
त्तेश्च, तस्माद्विजातीयोऽवयवविभाग एव द्रव्यनाशहेतुरिति न दोषः ।

तत्र धर्मपरिणामस्वीकारे बोद्धुः प्रत्यवतिष्ठते, धर्मी धर्मैभ्यो
नातिरिक्तः पूर्वतत्त्वस्य धर्मिणोऽनतिक्रमेण कूटस्थत्वापत्तेः । धर्मिणो
धर्मेष्वन्वयित्वे हि पूर्वापरसकलावस्थाभेदेऽप्यनुगततयाऽतीतद्वयस्या-
यामपि सत्त्वप्रसङ्गेन धर्मी कोटस्थेनेव तिष्ठेत्, चितिशक्तिवत् नित्य-
त्वकूटस्थत्वयोरेकार्थत्वात्तच्च तथाप्यनिष्ठमतोऽत्यन्ताभिन्न इति धर्म-
परिणामाप्रसिद्धिरिति तन्न । सर्वथा स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वस्यैव
कोटस्थेन तस्य च चितिशक्तावेव सत्त्वं, न तु धर्मरूपेणानित्ये धर्म-
णीत्यदोषात् । विकारव्यावृत्तं प्रकृतेर्नित्यत्वं च स्वतोऽतीतानागताव-
स्थाशून्यत्वं तदेतत्रैलोक्यं कार्यकारणात्मकं चतुर्विंशतितत्त्वरूपं यथा-
योगं धर्मरूपेण स्वतश्च वर्तमानावस्थारूपव्यक्तेरपेति । नैवेह किञ्चनाय
आसीद् इत्यादिश्रुत्या यत्सावयवन्तदनित्यं घटादिवदित्याद्यनुमा-
नेश्च कपालशर्कराघूर्णाद्यवस्थायां व्यक्तो घट इत्यप्रतीतिश्चार्थक्रियाऽद-
र्शनाच्चानित्यत्वप्रतिषेधाद् अतीतमपि सूक्ष्मरूपेणास्ति नात्यन्तमुच्छि-
द्यते, तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीद् इति श्रुत्याऽत्यन्तोच्छेदरूपविनाशप्र-
तिषेधेन विनाशित्वे सत्यनादिभावत्वानुपपत्तेः । असदुत्पादे शशशृङ्गा-
द्युत्पादे शशशृङ्गाद्युत्पत्तिप्रसङ्गाच्च अत्यन्तमुच्छस्य कदाऽप्यर्थक्रियाका-
रित्वाभावाच्च । यद्यप्यतीतव्यक्तेर्न पुनरुत्पादस्तथाऽपि तज्जातीयस-
त्तामात्राविनाशित्वं बोध्यम् । न च सत्त्वे उपलब्ध्याऽऽपत्तिः । विकार-
जातस्य स्वकारणेषु प्रकृत्यादिषु विभागलक्षणात्संसर्गात् । अव्यक्त-

तारूपसौक्ष्म्येणुपलब्धेः, सूक्ष्मताया लौकिकसाक्षात्कारप्रति बन्धक-
त्वात् । एवं च सर्वेषां परिणामिनां नित्यानित्योभयरूपत्व-
व्यवस्थापनात्सदसत्त्वं सिद्धान्तः । अत एव जडानां व्यावहारिक-
सत्त्वं स्मृतिषु गीयते, उक्तरूपमेव च व्यावहारिकसत्त्वम् एकान्तनि-
त्यत्वरूपपारमार्थिकसत्त्वमेव च प्रतिषिध्यते । इत्थमेव ।

नासद्रूपं न सद्वपं माया नैवोभयात्मिका

सदसद्रूप्यामनिर्वाच्या मिथ्याभूता सनातनी-

त्यादि सङ्गच्छते । मायाऽऽख्यजगत्कारणस्यापि विनाशेन
पारमार्थिकात्यन्ततुच्छत्वमङ्गीकुर्वतां सनातनत्ववचनविरोधः ।

वस्तुतस्तु प्रधानस्यापि जातिरूपेणैवेकत्वाभ्युपगमात् प्रतिपुरुषं
भेदेन मुक्तपुरुषीयस्यात्यन्तोच्छेदेऽपि जात्येव सनातनत्ववचनाविरोध
इति दिक् ।

अथ लक्षणपरिणाम उच्यते । एकस्य नित्यत्वं विनाऽतीताना-
गतलक्षणयोगासम्भवाच्चिष्वध्वसु वर्तमानत्वरूपलक्षणान् धर्मोऽती-
तलक्षणयुक्तोऽनागतवर्तमानाभ्यां सूक्ष्माभ्यामवियुक्त, एवमनागतल-
क्षणयुक्तो वर्तमानातीतलक्षणाभ्यामवियुक्तो, वर्तमानलक्षणोऽतीताना-
गतलक्षणाभ्यामपि युक्त इति धर्मो इव लक्षणान्यपि नित्यानीति
नात्यन्तासदुत्पत्तिसदत्यन्तोच्छेदयोः प्रसङ्गः । न चेकलक्षणाभिव्य-
क्तिकाले लक्षणान्तरयोरनुपलम्भादभाव एवेति वाच्यम् । पुरुषस्य
एकस्यां स्त्रियां रागकालेऽन्यासु विरक्त इति व्यवहाराभावेनैकविष-
यरागाभिव्यक्तिकालेऽपि विषयान्तररागस्यात्यन्तमभावाभावेन विष-
यान्तररागीयानागतलक्षणस्यानुमानेन सिद्धेः । एवं जातरागायामपि
अयमस्यां रागाभाववानित्यप्रतीतेरतीतलक्षणस्याप्यनुमानं बोध्यम् ।
अत्रापि जात्येव नित्यत्वं बोध्यम् ।

अथ केचित् सर्वस्यानागतादेः सर्वलक्षणयोगेऽनागतादिक-
मपि वर्तमानं स्यादित्यध्वसंकरः प्राप्नोति ।

क्रमिकत्वे चासदुत्पादप्रसङ्गः, अतो वर्तमानलक्षणमेव सर्ववस्तु पूर्वोत्तरकालयोस्तु तस्याभावमात्रं तत्प्रतियोगित्वादेव चातीतत्वादिव्यवहार इति तन्न । धर्माणां धर्मत्वस्य प्राक्सिद्धितत्वेन धर्मत्वे सिद्धे लक्षणबहुत्वस्याप्यवश्यवक्तव्यत्वात् । वर्तमानसमय एव धर्मत्वमिति न युक्तम् । यतस्तत्रैव धर्मत्वे सर्वस्य चित्तस्य विरक्तव्यवहारविषयत्वापत्तेः, क्रोधकाले रागसामान्यस्यानाविर्भावाद् । यथा यदा कदा चिद्रागसत्त्वे त्वन्मते रक्तञ्चित्तमिति व्यवहारः, तथा यदा कदा चिद्रागाभावेन चित्तं विरक्तमित्यपि व्यवहारापत्तिः । एवं चातीतादिकालेऽपि रागादेश्चितादिधर्मत्वादुर्माणां चित्तलक्षणत्वं सिद्धम् । यच्चाभावप्रतियोगितामत्रेणेत्यादि तदपि न, असति घटे ध्वंसप्रतियोगित्वादिरूपातीतत्वादेर्वृत्त्यनुपपत्तेः । संयोगित्वादिवत्प्रतियोगित्वादेरपि संबन्धिद्वयसत्त्वं विनाऽनुपपत्तेः । सदसतोः संबन्धादर्शनात् । ध्वंसप्रागभावयोरसिद्धेश्च । घटो वर्तमान इतिवद् घटोऽतीतोऽप्यविष्यन्निति प्रत्ययाभ्यां घटावस्थाविशेषरूपयोरेव तत्त्वाद्, अन्यथाऽभावाभावाऽप्यतिरिक्तः स्यात् । किं च यथाणां लक्षणां नैकदा एकस्मिन्वस्तुन्यभिव्यक्तिः, किं तु स्वाभिव्यञ्जकं दण्डचक्रादिवस्त्वञ्जनतुल्यं यस्यैवभूतस्य लक्षणस्य क्रमेणभिव्यक्तिरिति, नाभिव्यक्तौ साङ्ग्यं स्वरूपतस्तु साङ्ग्यमस्त्येव, अव्यक्तलक्षणयोर्व्यक्तेन लक्षणेनाविरोधात् । तदुक्तं पञ्चशिखाचार्यैः—रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च विरुध्यन्ते सामान्यानि त्वतिशयैः सह प्रवर्तन्ते धर्माद्यनैश्वर्यान्तान्यष्टौ रूपाणि चित्तस्य, वृत्तयश्च ज्ञानाद्याः शान्तदोरमूढरूपाश्चित्तपरिणामस्तेषामतिशयोऽभिव्यक्तिरूपोत्कटतेति व्याख्यातं, गुणवृत्त्यविरोधादिति सूत्रे यथारागस्येव क्व चिद्विषय आविर्भाव इति न तदानीमन्यत्र सामान्याभावः, किं तु केवलं सामान्येन समन्वागत इत्यस्ति तदा

तच्च तस्य भावः, तथा लक्षणास्यापीति बोध्यम् । अयं च धर्माणामेव न धर्मिणां, तेषां च ध्वत्वाभावाद् अवस्थापरिणाम उच्यते । ते वर्तमाना धर्मा अतीतानागतश्च धर्मास्तां तां बाल्ययौवनवार्धकाद्यवस्थां प्राप्नुवन्तोऽन्योन्यमन्यत्वेन भेदेनोच्यन्ते । यं बाले न युवेत्यादिरूपेण, स च व्यवहारोऽवस्थाभेदादेव न द्रव्यभेदात् । एवं च पूर्वावस्थानोऽवस्थाऽन्तरप्राप्तिरवस्थापरिणामः । अयं च यद्यप्यतीतानागतयोरप्युच्यते तथाऽपि वर्तमाने स्फुटोऽन्यच्च तेनैव दृष्टान्तेनानुमेय इत्युक्तं प्राक् । तच्च निमित्तभेदादन्यत्वव्यवहारे दृष्टान्तः, यथैकत्वव्यञ्जकारेखाऽङ्गविशेषे बिन्दुद्वयशिरस्कः शतव्यवहारकर्ता, तत एकबिन्दुलोपे दशेति बिन्दुद्वयस्यापि लोपे एकत्वव्यवहारकर्ता तत्समरेखाऽन्तरदाने एकादशेति यथा चैकैव स्त्री पुत्रपितृभ्रातृभिर्जनकत्वादिनिमित्तभेदात् मातेति दुहितेति स्वसेति चोच्यते ।

अत्रापि बोद्धुमाह—अवस्थापरिणामाभ्युपगमे धर्मधर्मिलक्षणावस्थानां चतुर्णामपि कूटस्थपत्तिः व्यापारेणैव निमित्तेन सर्ववस्तुष्वनागताद्यध्वनामन्योन्यं विभागाभ्युपगमात् । यदाधर्म आश्रितः पदार्थः स व्यापारं न करोति तदाऽनागतो, यदा करोति तदा वर्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तस्तदाऽतीत इति तथाद्यन्तयोर्विभागस्य व्यापारनिमित्तकत्वव्यापाराभावनिमित्तकत्वेन परंपरया । एवं च पूर्वधर्मातीततायां धर्मान्तराभिव्यक्तिरिति परिणामलक्षणान्नित्यत्वमवस्थानामपि त्वया वाच्यम् अवस्थानां च नित्यत्वे किमप्यनित्यं न स्यादिति धर्मधर्म्यादिरूपं सर्वं जगत् कूटस्थं प्रसज्येतेति तन्न ।

एकान्तनित्यताया एव कूटस्थत्वाद् गुणिनो धर्मिणो नित्यत्वेऽपि गुणानां धर्माणां विमर्दस्य विनाशस्य कूटस्थपुरुषतोऽत्र वेलक्षण्यात् । अत्रोदाहरणं यथा विनाशिनं कार्याणां विनाशेनाविनाशिनं शब्दादि-

तन्मात्राणां धर्ममात्रं संस्थानं पञ्चभूतरूपम् आदिमटन्ते विनाशि च ।
 एवं सत्त्वादिगुणानां धर्ममात्रं महत्तत्त्वम् आदिमद् विनाशि च । एवम-
 हङ्कारादयो घटादयश्च । तानि च स्वविनाशेनाविनाशिनां कारणानां
 धर्ममात्राणि तेषां विकारसंज्ञा परिणामसंज्ञेति “वाचाऽऽरम्भणं विकारो
 नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमि”ति श्रुतेः । सत्यत्वं विकारापेक्षया स्थिर-
 त्वम्, एवं च धर्मिणामेव परिणामितया न कौटस्थ्यं, सुतरां तु धर्मल-
 क्षणावस्थानामिति बोध्यम् । तत्र भूतेन्द्रियेषु परिणामचयं यथा मृदुर्मौ
 पिण्डाकाराद्दुर्मौदुर्मौन्तरमुपसंपद्यमानो धर्मश्च परिणामते घटाकार इति,
 घटाकारश्चानागतं लक्षणं हित्वा वर्तमानलक्षणं प्रतिपद्यते इति लक्ष-
 णेन परिणामते घटो नवीनताऽनन्तरं पुराणता प्रतिक्षणमनुभवन्नव-
 स्थापरिणामं प्राप्नोति धर्मादीनां सर्वेषामवस्थात्वसत्त्वेऽपि गोबलीवर्द-
 न्यायेन भेदेन निर्देशः । एवं भूतान्तरेषु इन्द्रियेषु प्रकृत्यादिषु च योग्यम् ।
 एते च योऽपि परिणामा धर्मिस्वरूप एवानुगता अतो धर्मधर्म्यभेदाद्धार्मि-
 परिणाममात्रमेकमेव सामान्यतो भवति तस्यैवेते प्रकारविशेषा इति
 बोध्यम् । परिणामशब्दार्थश्च अवस्थितस्य धर्मिणः पूर्वधर्मनिवृत्तौ
 धर्मान्तरोत्पत्तिः परिणामः । निवृत्त्युत्पत्तौ अतीततावर्तमानते ।

अथ बोद्धुनिरासाय धर्मातिरिक्तं धर्मिणमाह ।

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥ १४ ॥

अतीतवर्तमानानागतधर्मेष्वनुपाती वर्तमानरूपेणानुगतो
 धर्मीत्यर्थः । एवं च वर्तमानत्वावर्तमानत्ववैधर्म्येण धर्मिणो धर्मस्य
 च विवेक इति भावः । तत्र योग्यताऽवच्छिन्ना धर्मिणः शक्तिरेव धर्मः,
 दग्धशक्तेः संश्लेष्य योग्यताऽवच्छिन्नेति । योग्यतावच्छिन्नेत्यस्योदका-
 हरकादियोग्यतावच्छिन्नेत्यर्थः । एतेन मृदादौ सतां घटादीनां तत

उत्पत्तावपि उदकाहरणादीनि न स्युः, स्वकारणेषु तेषामभावेन तत्प्राप्त्यसंभवादित्यपास्तमिति मिथ्याः । एवं चाग्नेर्दाहशक्तिवद्गुमा अपि धर्मिणि यावद्द्रव्यभाविनः, न हि शक्तिवियोगः शक्तिमतोऽस्तिशक्ति-
शक्तिमतोरभेदात् । स चानभिव्यक्तिदशायामपि मृद्येव घटस्तन्तुष्वेव पट इत्येव फलप्रसवभेदेनाव्यक्ततया ऽनुमितसद्भाव एकस्य धर्मिणोऽ-
नेकोऽपि दृष्टे घटकपालकर्णिकामृच्चूर्णरूप इति । एकत्वानेकत्वाभ्यां धर्मधर्मिणोर्भेदो भाष्य उक्तः । तच्च वर्तमानो धर्मः स्वव्यापारमनुभ-
वन्नतीतानागतभ्यो धर्मान्तरेभ्यो भिद्यते यदा त्वतीतानागता-
वस्थायां सामान्येनाविव्यक्तत्वस्य विशेषराहित्येन धर्मिणि लीनो
भवति तदा धर्मिस्वरूपेणाविभागात्परस्परमपि तेषामविभाग एव ।
एवमेव ब्रह्माद्वैतमपि बोध्यम् । प्रलये सर्ववस्तूनां परमात्मन्यविभागात्
यथाकाशेऽभ्रणामिति । ते च धर्मिणो धर्मास्त्रिविधाः—शान्ता उदिता
अव्यपदेश्याश्च । तच्च शान्तास्ते ये कृत्वा व्यापारमुपरताः । उदि-
तास्ते ये स्वव्यापारास्ते चानागतस्य लक्षणस्य समनन्तराः । एवं
वर्तमानस्यानन्तरा अतीताः । नन्वतीततानन्तर्यं वर्तमानतायाः कुतो
नेति चेन्न । अनागतावस्थायाः प्रागभावस्थानीयाया वर्तमानावस्थायां
हेतुत्वेनातीतवर्तमानतयोः कार्यकारणतानियामकपौर्वापर्याभावात् ।
एवं च सत्कार्यवादेऽपि पूर्वाभिव्यक्तघटादिव्यक्तेर्न पुनरभिव्य-
क्तिरिति सिद्धान्तः । तस्यापि पुनरभिव्यक्तौ कदा चित्स एवायं घट
इति प्रत्यभिज्ञाऽऽपत्तेः । किं चेदं सत्यनिर्मादापत्तिः, विनष्टान्तःकर-
णाविद्याकर्मादीनां पुनरुद्भवेन मुक्तस्यापि संसारोदयापत्तेः, न चैवम-
तीतताकाले तत्सत्त्वे मानाभावः, लोकानपि तान्ददृशे इत्यादिवाक्य-
शतसिद्धयोगिप्रत्यक्षान्यथाऽनुपपत्तेर्मानत्वात् । विषयतत्सन्निकर्षयोः
प्रत्यक्षे हेतुत्वात् । न चातीतार्शस्य स्मरणमेवास्तु, पूर्वाननुभूतस्यापि

योगिना दर्शनात् । यत्तु योगजधर्म एव संनिकर्ष इति तन्न । प्रत्यक्षं प्रति संनिकर्षनानात्वेनानुगमाद्वेतुताग्रहानुपपत्तेः । असत्पदार्थेन कस्यापि संनिकर्षस्यानुपपत्तेश्च । किं च ज्ञानादेर्विषयतारूपसम्बन्धस्याप्यसत्ये-
ऽनुपपत्तिः, सतोरेव सम्बन्धदर्शनात् । तस्मात्प्रत्यक्षेषु संयोगादिवैव
प्रत्यासत्तिः योगजधर्मेण तु तत्प्रतिबन्धकार्थमेतमभादिनिवृत्तिमात्रं
क्रियत इति दिक् ।

नन्वप्यपदेश्यत्वं किं, न च करिष्यमाणव्यापारत्वम् । अकरि-
ष्यमाणव्यापारकस्यापि केवलानागतलक्षणस्य वस्तुनः स्वीकारादिति
चेन्न ।

सर्वस्य सर्वजातीयशक्तिकत्वेन सर्वत्र परिणामिन्यवस्थितानां
सर्वविकारजननशक्तीनामेवाव्यपदेश्यत्वात् । एवं च तादृशशक्तित्वमेव-
व्यपदेश्यत्वम् । न च वर्तमानातीतावस्थयोरनुभवस्मरणे प्रमाणे स्तः
शक्त्याख्यानागतावस्थायां किं मानं सर्वत्र सर्वशक्तिसत्त्वे च किं
मानमिति वाच्यम् । स्थावरे रसादिभिर्मधुराम्लसुरभ्यसुरभिमृदुकटि-
नत्वादिभिर्गन्धैश्चरूप्यम् अनन्तरूपत्वं तज्जलपृथिव्योः परिणामनिमि-
तकमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां प्रत्यक्षतो दृष्टम् । अतो जलभूम्योः सकलस्था-
वरात्मकत्वात्तच्छक्तिमत्त्वम् । शक्तिं विनाऽपि कार्यकरणेऽतिप्रसङ्गात् ।
तथा जङ्गमेषु यदनेकरूपत्वं तत्स्थावराणां परिणामनिमित्तकं दृष्टं
मनुष्यादीनां धान्यादिस्थावरकायाणां धान्यादिविशेषै रूपादिविशेष-
दर्शनात् । तथा स्थावरेषु यदनेकरूपत्वं तज्जङ्गमपरिणामनिमित्तकं
गोमयदुग्धादिभिर्धान्यचम्पकादीनां विचित्ररूपपरसादिदर्शनाद्, दाडि-
मानां च रुधिरावसेकेन तालफलतुल्यफलतादर्शनाच्च एवमादि-
दृष्टान्तेः सर्ववस्तुषु सर्वविकारजननशक्तिसिद्धेः । यदाप्यतीतकार्यशक्ति-

मत्वं नास्ति तथाऽपि तज्जातीयशक्तिमत्त्वं विवक्षितम् । तदुक्तं भाष्ये जात्यनुच्छेदेन सर्वं सर्वात्मकमिति । एतेनान्यद्रव्यविकारव्यक्तीनामन्यत्राभावेऽपि न नियमहानिः तज्जातीयव्यत्यन्तरजननशक्तिमत्त्वसंभवात् । किं चेकस्मादेव चतुर्मुखशरीरादखिलदेवदानवनरपश्वादिसमुदयदर्शनेन, अगस्त्यजाठराग्नेः समुद्रशोषदर्शनेन, ब्रह्मविष्णुरुद्रपार्वतीशरीरादिषु विश्वरूपदर्शनेन, योगिनां स्वशरीरमनसोरनन्तविभूतिदर्शनेनान्यतोऽप्यन्योऽत्पादनदर्शनेन सर्वत्र सर्वशक्तिसत्ताऽनुमीयते ।

ननु सर्वजातीयशक्त्यङ्गीकारे कथमेकदा नाखिलविकारोत्पत्तिः कथं वा न शिलात आङ्कुरोत्पत्तिरित्यादीति चेन्न ।

देशकालावयवसंयोगविशेषरूपाकारार्थमादिनिमित्तैः प्रतिबन्धादनेकशक्तीनामेकदा वर्तमानलक्षणपरिणामाभावोपपत्तेः, उक्तरूपसहकारिविरहाद्वा । वस्तुतः सहकारिकारणानां प्रतिबन्धनिवर्तकत्वैव, अतः शिलाशकलान्नाङ्कुरोत्पत्तिः, अवयवसंयोगविशेषस्य तत्प्रतिबन्धकत्वात् । नाकाशमीरे केसरोत्पत्तिः, नापि निदाघे मेघोत्पत्तिः, न मृग्यां मनुष्योत्पत्तिः, नापुण्यवतः सुखमिति बोध्यम् । अस्मदादिशरीराच्च नाखिलप्राण्युत्पत्तिरधर्मेण प्रतिबन्धाद् ब्रह्माण्डादिशक्तिमतश्च घटादेर्ब्रह्माण्डाद्युत्पत्तिं विनैव प्रायशो नाशदर्शनात्, सा शक्तिराधारविलयाद् घटादिना सहैव लीयते, कदा चित्तु योगीश्वरादिसङ्कल्पतो घटादीनामपि प्रकृत्यापूरवशाद् अव्यवस्थिताखिलपरिणामो भवत्येव । तदुक्तम् ।

विषमप्यमृतं क्व चिद्वेदमृतं वा विषमीश्वरेच्छयेति ।

एवं च शक्तिसिद्धौ सदेव सोम्येदमय आसीदिति श्रुतिरेव मानम् । अन्यथा कालादिभिरेवातिप्रसङ्गपरिहारेण वा न सिध्येत,

घटो भविष्यतीति प्रत्ययश्चेति । एवं चाभविष्यद्व्यपारकशक्तिसिद्धौ हेयं दुःखमनागतमिति पूर्वोक्तमुपपन्नम् । एवं च कश्चिद्विकारो विलक्षण एव अनागतोऽतीतश्चेति । अन्यथाऽनागतदुःखस्य हेयत्वानुपपत्तेः परेषां ह्यनागतदुःखहानं सिद्धत्वाच्च पुरुषार्थः स्यात् । मम त्वनागतदुःखं शक्तिरूपं चित्तेन सहेव नश्यतीत्युपपन्नं सर्वम् । यश्चेतेष्वभिव्यक्तेषु धर्मेष्वन्वयो स्थिरः सामान्यविशेषात्मा स धर्मी । एवं चाभिव्यक्तत्वान्मिथ्यक्तत्वं वैधर्म्येण धर्मधर्मिणोर्विवेकः ।

यस्तु बौद्धो निर्धर्मकं धर्ममात्रं क्षणिकमिदम्, अनेकक्षणस्थायित्वे क्षणसम्बन्धरूपधर्मवत्त्वमेव पदार्थमात्रस्य स्यादिति वदति तस्यात्माऽपि क्षणिकविज्ञानरूप एव स्यादिति भोगाभावापत्तिः, अन्यविज्ञानेन कृतस्य कर्मणोऽन्येन भोगेऽतिप्रसङ्गात्, स्मरणानापत्तेश्च अन्यदृष्टस्यान्येनास्मरणात् । प्रत्यभिज्ञानाच्च धर्मी अतिरिक्तः सिध्यति धर्मान्यथात्वेऽपि प्रत्यभिज्ञादर्शनादिति दिक् ।

ननु धर्मिणोऽतिरिक्तत्वेऽप्येकस्यानेकपरिणामाङ्गीकारो युक्तः एकरूपात्कारणात्कार्यभेदे तस्याकस्मिकत्वप्रसङ्गाद् एकस्यानेकशक्तित्वेऽतिप्रसङ्गादत आह ।

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥ १५ ॥

एकस्यैव मृदुर्मिणः प्रथमं चूर्णमृत् ततः पिण्डमृद्ववति । ततश्च घटोत्पत्तौ घटमृद्ववति ततो घटस्य लये कपालमृत् ततः कणमृदित्यादिः परिणामक्रमो दृश्यते, मृदुर्मी च सर्ववानुगतः मृदित्यनुगतप्रत्ययात् । न च धर्माणामयं क्रमः पौर्वापर्यात्मा न तु धर्मिण इति कथमनेन धर्मिणः परिणामबहुत्वसिद्धिरिति, वाच्यम् धर्मक्रमस्यैव धर्मिक्रमत्वात् । यस्य धर्मिणो धर्मान्तरस्य समनन्तरो

यो धर्मः स एव हि तस्य धर्मिणः क्रमः यथा मृदेकैव चूर्णे भूत्वा सहकारिविशेषसमभिव्यक्तिरेव पश्चात्पिण्डो भवतीत्येकः पश्चाच्च पिण्डः प्रच्यवते घट उपजायते इत्यादिप्रकारैर्मृदुर्धर्मिण एव धर्मपरिणामक्रम-बहुत्वम् । एवं घटस्यानागतभावाद्वर्तमानभावप्राप्तिः पिण्डस्य वर्तमानभावादतीतभावप्राप्तिरितिलक्षणक्रमः, लक्षणात् लक्षणान्तर-प्राप्तिरूपः अतीतभावाद्वर्तमानतेति न क्रम इति प्रागेवोक्तं तथा घटस्य नवस्य प्रान्ते पुराणता दृश्यते, तच्च यद्यपि प्रतिक्षणपरिणामो न प्रत्यक्षस्तथाऽपि पुराणता प्रतिक्षणं भिन्नेन स्वरूपसत्ताक्रमसमूहे-नाभिव्यज्यमाना चरमावस्थायां स्फुटं प्रत्यक्षतामेतीत्यतः पुराणताऽभिव्यक्तिहेतुतया प्रतिक्षणमवस्थापरिणामोऽनुमीयते । एवं च धर्मलक्षणपरिणामाभ्यां प्रतिक्षणमुपजायमानाभ्यां विलक्षणोऽयं प्रति-क्षणजायमानत्वात्तृतीयोऽवस्थापरिणामः, ईदृशक्षणभङ्गुत्त्वमादायैव प्रपञ्चस्य स्वप्रमायाऽऽदिदृष्टान्ता श्रुतिस्मृतिपूक्तः । त एते क्रम धर्मधर्मिणोर्भेदे सति सम्भवन्ति नेतरथेति सूचतात्पर्यम् ।

ननु धर्मिणो घटादेः कपालादिधर्मत्वात्कथं धर्मधर्मिणो-र्भेद इति चेदन्यधर्मापेक्षया धर्मित्वाच्चतेरदोषः, यो यस्य धर्मो स तस्माद्विन्न इत्येव नियमात् । न च धर्मधर्मलक्षणानां भेदे कथमे-कस्या एव प्रकृतेः सर्वपरिणामित्वं स्मृत्यादाउक्तमिति वाच्यम् । परमार्थधर्मिणि प्रधाने साक्षात्परम्परयाऽभेदोपचारेण निमित्तेन सर्वो-ऽपि धर्मः स एवाभिधीयते इति सर्वस्य क्रमस्य प्रधानरूपैकविषयत्वेनैव प्रतीयमानत्वेनादोषात् । परमार्थधर्मित्वं च साक्षात्परम्परया वा सर्वविकाराश्रयत्वम्, अन्येषां त्वपारमार्थिकं धर्मित्वम् आपेक्षिकत्वाद्, यथा महदादीनां सत्यत्वं जीवानामात्मत्वं चापारमार्थिकं शशशृङ्गदेहाद्यापेक्षिकत्वात् । एवं च परमात्मन एव पार-

मार्थिकात्मत्वं न्यायसाम्याद् । अत्राभेदोपचारद्वारेणेति भाष्योक्ते
धर्मधर्मिणोर्भेद एव व्यावहारिकः अभेदस्तु प्रातिभासिकस्तन्मूलं चावि-
भाग इति ज्ञायते । तच्चारम्भवादिभिरस्माकं धर्मधर्म्यभेदसत्कार्य-
योरेव विरोधो न तु प्रपञ्चस्यादेतनत्वादेो तैरभेदप्रत्ययनियाम
काविभागलक्षणास्यानङ्गीकारात् प्रागभावध्वंसयोरङ्गीकाराच्च । ब्रह्म
विद्वर्ततावादेऽपि नास्माकं विरुद्धः, मायापरिणामस्य प्रपञ्चस्य पर-
मात्मन्यतात्त्विकताया अस्माकमपीष्टत्वात् ॥

बहुरूप इवाभाति मायया बहुरूपया ।

रममाणो गुणेष्वस्या ममाहमिति बध्यते-

इति स्मृत्या मायाविकारस्य परमात्मान्यारोपावगमाद् शुक्ते
बुद्धिपरिणामरजतारोपवत् । बध्यत इत्यस्यांशत इति शेषः । यद्यपि
चित्तस्य व्युत्थाननिरोधसंस्काररूपो द्वावेव परिणामो सूत्रे उक्तो
तथाप्यन्येऽपि द्रष्टव्याः । तथा हि-चित्तस्य धर्मद्वयं प्रत्यक्षमप्रत्यक्षं च-
तच्च वृत्त्यात्मकं प्रत्यक्षं, वृत्तिश्च साक्षिणि प्रतिबिम्बाधानसमर्थः
परिणामविशेषस्तस्य ज्ञानेच्छाकृतिसुखदुःखादिरूपः परमाणुतदूपा-
दिषत् साक्षिणि प्रतिबिम्बाधानाक्षमतयाऽभासमानो वस्तुमात्रोऽप्र-
त्यक्षः । स चानुमानमात्रगम्यसत्तः सप्रविधः ।

निरोधधर्मसंस्काराः परिणामोऽर्थजीवनम् ।

चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मो दर्शनवर्जिता इति ॥

निरोधो वृत्तिनिरोधः स संस्कारजनकत्वेन निवृत्तियत्नवद्वा-
वरूपोऽनुमीयत इति प्रागुक्तम् । धर्मो दृष्टसामान्यभोगवैचित्र्यादनुमी-
यते । संस्कारश्च स्मृत्याः परिणामश्चित्तस्योपचयादिर्बृहन्पुत्कर्षादि-
भिरनुमीयते । जीवनं प्राणनादिरूपव्यापारः स सुषुप्तावपि श्वासप्रश्वा-

साभ्यामनुमीयते, चेष्टा चित्तस्य सञ्चारः स च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादेः।
चित्तस्य चक्षुरादिदेशसंयोगवियोगाभ्यामनुमीयते। यद्यपि चित्तं विभु
तथाऽपि बाह्यसत्त्वाद्युपपृम्भेनोपचयापचपवदोपाधिकी तच्च क्रिया-
ऽप्यस्ति शक्तिर्ध्यानादिसामर्थ्यं तच्च तत्कार्यानुमेयमिति दिक् ।

अथ योगिनः सम्पन्नसर्वयमादिसाधनस्य तत्तद्विभूतिकाम-
नया जिज्ञासितो योऽर्थस्तत्संयमविषयस्तत्तत्संयमसिद्धिसूचिका
विभूतयश्च वक्तव्याः केवलमुमुक्षूणां तु सत्त्वगुरुषान्यतासंयमः कर्त-
व्यस्तच्च परिणामत्रयसंयमं तद्विभूतिं चाह ।

परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥

अस्य धर्मिणोऽयं धर्मपरिणामस्तस्य चायं लक्षणपरिणामे।
लक्षणस्य चायमवस्थापरिणाम इत्येवमनुवृत्तं यच्च कुत्र चिदर्थं संय-
मात्तत्साक्षात्कारे सति सर्ववस्तुसाधारणेषु तेषु परिणामेषु अतीता-
नागतज्ञानं प्रणिधानलेशादेव भवतीत्यर्थः । एकत्र ध्यानादित्रयं संयम
इत्युक्तम् । अन्यविषयकसंयमात्प्रतिनियतपदार्थान्तरसाक्षात्कारो योग-
जधर्मोद्भवतीत्यत्र शास्त्रं प्रमाणं धर्मविशेषात्स्वर्गविशेषो भवतीत्यत्रैव ।

संयमान्तरस्य सिद्ध्यन्तरमाह ।

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्संस्कारस्तत्प्रवि-
भागसंयमात्सर्वभूतरुतज्ञानम् ॥ १७ ॥

गौरिति शब्दो गौरित्यर्थो गौरिति ज्ञानं तेषां वक्ष्यमाणात्सं-
केतरूपादध्यासात्संस्कारोऽतिविवेकायह्वयं वस्तुतस्तेषां भेद एव-त-
स्तेषां प्रविभागे भेदे संयमात्साक्षात्कारपर्यन्तात्सर्वभूतानां रुतानि
ज्ञायन्ते ऽयं काकादिरमुमर्थमनेन शब्देन कथयतीत्यर्थः । तच्च वागि-
न्द्रियजन्यः शब्दो लोकप्रतीतिसिद्धो वर्ण एव न वाचकपदरूपः ।

अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च तालु चेति स्मृतेः ।

श्रोत्रं च ध्वनिरूपपरिणाममात्रविषयं, तत्र ध्वनिर्नाम वागिन्द्रियादिष्वभिहतस्योदानवायोः परिणामभेदः तदभिधातातदवच्छिन्नाकाशोपादानको वा न तु वाचकं पदम् । स च वर्णरूपोऽप्यवाचकत्वाद्बुन्निरित्युच्यते । तृतीयः पदरूपः स च नादानुसंहारबुद्धिर्निर्ग्राह्यः नादाख्यगकारादिष्वर्णान् प्रत्येकं गृहीत्वा ऽनु पश्चाद्या बुद्धिः संहारति एकत्वमापादयति । गौरित्येकं पदमिति तथा निर्ग्राह्योऽखण्ड एकः स्फोटाख्यः अयं चान्तःकरणस्यैव ग्राह्यः तद्गुर्मश्च यो विशोका वा ज्योतिष्मतीति सूत्रे प्रथमपादे हृदयपुण्डरीके प्रणवरूप उक्तः अनुसंहारबुद्धेः सामानाधिकरण्येनैव तत्प्रणवजनकत्वे लाघवात् । यद्यपि पूर्वबुद्ध्योऽपि वर्णाकारं पदमेव गोचरयन्ति तथाऽपि न विशदं, चरमे तु विज्ञाने तदतिविशदमित्येवमुक्तम् । न चानुसंहारबुद्धिः श्रोत्रस्यैवास्तु, असम्भवात्, आनुपूर्व्यैक्यं हि एकपदत्वप्रतीतिविषयो वाच्यं, न चानुपूर्वी श्रोत्रग्राह्या, श्रोत्रस्य शब्दमात्रग्राहकत्वात् । न च पूर्ववर्णसंस्कारैः स्मृतानां वर्णानामानुपूर्वी मनसा ग्राह्येति वाच्यम् । किमानुपूर्व्या मनसाऽनुभवः उत स्मरणम् नाद्यः, तदा वर्णानां विनाशेन तत्तदुत्तरक्षणां च विनाशेन तदसम्भवात् । क्षणस्यास्मदादिमनोग्राह्यत्वाच्च । अत एवान्त्योऽपि न, अत्र प्रमाणं चेकं पदमिति प्रत्यय एव, अनेकेषां वर्णानामेकसमुपस्थितेरसम्भवात् परस्परमसम्बद्धस्वभावानां पदत्वसंस्पर्शरहितानां प्रत्येकमर्थानुपस्थापकानामाविर्भूतैव क्षणातिरोभूतानां प्रत्येकं मिलितानां चापदस्वरूपताया वृद्धेरुक्तत्वात् । प्रत्येकमर्थानुपस्थापकत्वेऽनुभवविरोधो द्वितीयादीनामनुच्चारणप्रसङ्गश्च । न चाग्नेयादीनां परमापूर्वे स्वर्गे वा जननीये यथा संस्का-

रद्वारा साहित्यं तथा वर्णानामपि संस्कारद्वारा साहित्यम् । तादृश-
 नेकसंस्कारकल्पने गौरवात् । न च स्मृत्यनुरोधेन कृपा एव ते ।
 तेषां स्वकारणानुभवविषयस्मृतिमात्रजनकत्वात् । किं चातिरिक्त-
 स्यापि स्वीकारे तस्याज्ञातस्यार्थप्रत्यायकत्वासम्भव अर्थप्रत्यायनाङ्गं
 सम्बन्धस्याज्ञातस्य तज्जनकताया अदर्शनात् । न च प्रत्येकवर्णानुभव-
 जनितसंस्कारपिण्डजन्यजन्मस्मृतिविषयतया जातसहभावा वाचकाः
 क्रमाक्रमविपरीतक्रमानुभूतानामविशेषणार्थबोधकत्वापत्तेः । क्रमस्य
 त्वनुभवाविषयस्य न स्मृतिविषयत्वमित्युक्तमेव । न चेषोऽखण्डपदे
 ऽपि दोषः, तद्वि प्रत्येकमेव प्रयत्नभेदभिन्नध्वनिभिः परस्परविसदृश-
 तत्पदं व्यञ्जकैस्तुल्यस्थानकरणनिष्पन्नत्वेन गणगौरगौरित्यादौ
 गत्वेन सदृशैरेकमप्यनेकमिवानवयवमपि सावयवमिव व्यज्यते । यथा
 नियतवर्णपरिमाणसंस्थानं मुखमेकमपि मणिकृपाणदर्पणादयो विभि-
 न्नवर्णपरिमाणसंस्थानमनेकमादर्शयन्ति, न तु परमार्थतस्तस्य ते
 भागाः तस्माद्वर्णात्मना पदभेदेऽपि एकमेव स्फोटं निर्भागमेव सभा-
 गमिव सभेदमिव व्यञ्जन्ति । एवं च गोपदरूपस्यैकस्य स्फोटभे-
 दस्य गकारभागो गणादिपदस्फोटसादृश्येन न निर्धारयति स्वभा-
 गिनमित्योकारविशिष्टो निर्धारयति, एवमोकाररूपोऽपि भागः
 शोचिरादिपदसदृशतया न शक्तस्तं निर्धारयितुमिति गकारवि-
 शिष्टो निर्धारयतीति वाच्यम्, तच्च न सम्भवति गत्वादिनाऽभि-
 व्यक्तेः क्षणिकत्वादिति वाच्यम् । संस्कारद्वारेण तेषां सहभावाद्
 वैशिष्ट्योपपत्तेः । न च भिन्नविषयत्वं, संस्कारयोः भागद्वयविषय-
 योरनुभवयोस्तज्जन्मनोश्च संस्कारयोरेकपदविषयकत्वात् केवलभा-
 गानुभवेन पदमव्यक्तमनुभूयते अनुसंहारधिया तु पूर्वसंस्कारसहा
 कृतया व्यक्तमनुभूयते यथा दूराद्वनस्य तो पूर्वोऽव्यक्ताः प्रत्यय

व्यक्तवनस्पतिप्रत्ययजनकाः । न चेयं विधा वर्णानामर्थप्रत्ययजनने सम्भविनी, न हि ते पूर्वमव्यक्तमर्थप्रत्ययं जनयन्तीति शक्यं वक्तुं प्रत्यक्षज्ञान एव तथा नियमात् । वर्णाधेयस्त्वर्थप्रत्ययो न प्रत्यक्षः वर्णभ्यो जायमानो ह्यर्थे प्रत्ययो जायमानः स्फुट एव जायेत न वा जायेत न त्वस्फुट इति विशेषात् । न चानुपूर्वीविशिष्टसमूहस्यैकत्वादेकत्वव्यवहारस्तेन रूपेणार्थप्रत्यायकत्वं चेति वाच्यम् । तदग्रदहस्योक्तत्वात् । स कीदृश इति चेत् । अन्तःकरणधर्मः स एक एव श्रोत्रगृहीततत्तद्वर्णमहाराजनेन वस्त्रस्येव जवया स्फटिकस्येव वा तत्तदुपरक्ततायां सत्यां चरमवर्णग्रहकाले सति पदत्वेन प्रतीयते तत्तदुपरागनाशकं च तस्यान्तःकरणवृत्त्यन्तरमेवेति न दोषः, अत एव तच्च तत्तदुत्तरत्वादिकमपि गृह्यते । तथा बीजाङ्कुराद्यनेकावस्थो वृक्षरूपो धर्मो क्रमिकाभ्यस्ताभ्योऽतिरिक्तः शेषावस्थया पूर्णतया व्यज्यते । अयमाम्रवृक्ष इति, स च बीजादिभ्यो भिन्नाभिन्नः भेदाभेदयोरनुभवात् । तथा गकारौकाराद्यनेकावस्थो गौरित्यादिरखण्डरूपेण क्रमिकाभ्यो गकाराद्यवस्थाभ्योऽतिरिक्तो विसर्जनीयादिचरमावस्थयाऽभिव्यज्यते इदं गौरिति पदं न तु गौर इतीत्यादिरूपेण । तच्च गकाराद्यवस्थाभ्यो भिन्नाभिन्नं भेदाभेदयोरनुभवात् स चार्थस्फुटीकरणात्स्फोट इत्युच्यते । न च वर्णानां पदस्वरूपत्वाभावे कथमियन्तो वर्णाः क्रमविशेषविशिष्टा अस्यार्थस्य वाचका इति लोकव्यवहार इति वाच्यम् । वर्णानां प्रत्येकरूपेण पदभेदेऽप्यवस्थाऽवस्थिनोरभेदस्यापि सत्त्वेनैकैकस्यापि वर्णस्य बीजाङ्कुरादेर्वृक्षाभेदवद्, यदा भेदस्यापि सत्त्वेनाक्षतेः स चैकेको वर्णः पदभावे सहकारीणि यानि वर्णान्तराणि तत्प्रतियोगित्वात् तत्सम्बन्धित्वाद् अनन्तपदरूपता-

मिवापन्नो भवतीति सर्वपदरूपत्वात्सर्वपदार्थोभिधानयोग्यतासम्पन्नो
भवति । वस्तुतस्तस्य तत्त्वान्न नानात्वमत इवेत्युक्तं गोगणगौरनगर-
इत्यादिषु गोत्वामिधायिषु दृष्ट इति तत्तदभिधानशक्तिः सोमशोचिरा-
दिषु ईश्वराद्यर्थोभिधायिषु पदेषु ओवर्णो दृष्ट इति सोऽपि तत्तदभिधा-
नशक्तिरिति अनन्तपदरूपता चेवं पूर्वगकारादुत्तरेण औरिति वर्णद्वयेन
गण इति पदाद्यद्वावर्त्य उत्तरश्च विसर्जनीयः पूर्वेण गकारौकाररूप-
वर्णद्वयेन गौरित्यादिपदेभ्यो व्यावर्त्यविशेषे गौरिति अखण्डे पदे
गोत्ववाचके तादात्म्येनावस्थाप्यत इति प्रकारेण । एवं ते बहवो वर्णा
आनुपूर्वीविशेषसापेक्षाः पदामेदतोऽर्थसंकेतेन नियमिताः सहकारिवि-
शेषेण सर्वाभिधानसमर्था अपि एतावत्सङ्ख्याका गकारौकारविसर्जनीया
गोरूपमेवार्थमुपस्थापयन्तीति तेन प्रकारेण वर्णमुखेन तत्पदमेवा-
विवेकतः सङ्केत्यते यतः पदमेव वाच्यस्य वाचकम् । न चान्यस्या-
न्यरूपेण कुतः सङ्केतः, पदाख्यस्य बुद्धियाख्यस्य बुद्धिधर्मस्य स्फोटस्य
ध्वनिरूपैरुपरक्ततया तदमेदात् । यथा संयुक्तं कपालद्वयं जलाहर-
णहेतुरित्यविवेकतो बालकेभ्य उपदिश्यते पटादिभ्यो घटस्य व्याव-
र्तकान्तरासम्भवात् ततश्च बालो घटस्य कपालाविवेकेनैव जलाह-
रणहेतुत्वं गृह्णाति तद्वत् स्फोटान्तरव्यावर्तनाय वर्णाविवेकेनैव सङ्के-
तोपदेशः सङ्केतग्रहश्च भवतीति न प्रागुक्तलोकव्यवहारानुपपत्तिरिति
बोध्यम् । तदिदं स्फोटाख्यमेकबुद्धिविषयत्वादेकं पराख्यया पुरुषस्य
प्रधानरूपशक्त्या एकप्रयत्नेन जनितं यावद्वावहारस्थायिवर्णवत् क्रम
रहितं वर्णरहितम् अत एव निरंशम् अन्त्यवर्णस्य प्रत्ययरूपव्यापारेणा
भिध्यक्तं परप्रतिषिपादयिषया वक्तृभिरभिधीयमानैः श्रोतृभिश्च श्रूय-
माणैर्वर्णैरुपरागात् । अनादिवाग्यवहारवासनानां वर्णकृतया लोक
बुद्ध्या परमार्थवदन्योन्याभेदेन संवेदनेन प्रतीयते, न तु तदभिधि-

कुरुषेण । यद्यपि लाक्षाऽऽद्युपाधेरपगमै स्फटिकः स्वच्छधवलोऽ-
 नुभूयते उपाधिं विना ऽपि काशात् अस्य तूपाधिव्यतिरेकेण प्रतीत्य-
 भावान्न केवलस्य प्रत्ययः । एवं च वार्गान्द्रियविषयवर्णानां श्रोतृया-
 ह्याणां वाचकपदस्य चाविवेकरूपसङ्करः तस्य च पदस्य एतावतां
 वर्णानामेवमानुपूर्विकमिलनमस्यार्थस्य वाचकमिति विषयव्यवस्था
 तु सङ्केतग्रहाद् भवति । सङ्केतस्तु पदपदार्थयोः सङ्केतकर्तुराहार्यै-
 तरेतराभेदारोपरूपेतरेतराध्यासरूप अभेदारोपे बीजं तु अविभाग
 एव चयाणामपि बुद्धिधर्मत्वेन परस्परमविभागात् । शब्देन बोद्धा-
 र्थस्यैव प्रत्ययात् । तथापि नाधुनिकसङ्केतो विषयव्यवस्थापकः तस्या-
 नियतत्वात् । किं तु स्मृत्यात्मकः पाणिन्यादिस्मृत्यात्मकः । किं च
 स्मृत्यात्मको ज्ञानविषय एव बोधकः न- स्वरूपसन्निति, न
 चाध्यासस्य सङ्केतत्वं कुतः श्रोमित्येकाक्षरब्रह्मेत्यादिशास्त्रेषु वृद्धिरा-
 दैजित्यादौ व्याकरणे कम्बुग्रीवादिसामान्यतयादौ लोके अमरानिर्जरा
 देवा इत्यादौ कोशे च योऽयं शब्दः सोऽर्थः योऽर्थः स शब्द इत्ये-
 वमितरेतराध्यासरूपस्यैव संकेतस्य दर्शनात् । शब्दवाच्यत्वलक्षणायां
 प्रमाणाभावाद् ईदृशानाद्यभेदारोपेणैवागमिनो मन्तार्थयोरभेदेनोपा-
 सनमामनन्ति, मीमांसकाश्च मन्त्रमयीं देवतामाहुः । एवंभूते एव संकेते
 मुख्ये सत्किञ्च चिद्वेदं परिकल्प्यास्यार्धस्यायं वाचक इत्यपि कथं
 चित्संकेतः यथा पाणिनेः कर्मणि द्वितीयेति यथा वाजः प्रगृह्य-
 मिति । वाचकत्वं च तादात्म्यमेवेति दिक् । यत्तु अस्मच्छब्दा-
 दयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरेच्छाविषयत्वं शक्तिरिति तत्कारणत्वा-
 दिसाधारणम् । एवमितरेतराध्यासरूपेण संकेतेन निमित्तेन एते
 शब्दार्थप्रत्ययाः संकीर्णा लोके दृश्यन्ते गौरिति शब्दो गौरित्यर्थो
 गौरितिज्ञानमिति तत्र शब्दार्थयोरितरेतराध्यासः संकेतग्रहेणैव

दर्शितः शब्दार्थयोः प्रत्ययेन सह तु एकाकारत्वादन्योन्या-
 ध्यासः य एषां प्रविभागज्ञः स सर्वरुतवित् स एव शब्दादीनां
 तत्त्वज्ञः यथा च पदवाक्ययोस्तदर्थानां च संकरस्तथा वर्णपदयो-
 रपि तथा हि सर्वपदेषु पदान्तरतत्तदर्थसहकारेणास्ति वाक्यभवन-
 शक्तिः । किं च परेण बुभुत्सितार्थप्रत्यायनाय शब्दप्रयोगः परेण च
 प्रवृत्त्यादिविषयो बुभुत्सितः स च वाक्यार्थ एवेति सर्वे शब्दास्त-
 त्परा इति यच्चापि केवलपदप्रयोगस्तच्चापि पदान्तरसाहित्ये-
 नैवार्थावगमः केवलस्यासामर्थ्यात् । एवं च वाक्यमेव वाचक-
 पदानि तद्वागतया वर्णानां पदार्थवाचकत्ववद् वाक्यार्थवाच-
 कानि, एवं च वर्णा यथा सर्वार्थाभिधानशक्तिप्रचित, एवं पदमपि
 एकैकं सर्ववाक्यार्थाभिधानशक्ति इति । एवं च वृत्त इत्युक्ते आकाङ्क्षा-
 पूरणार्थं वृत्तोऽस्ति चलति विच्छिद्यते द्विद्यते वेति पदान्तराणां
 योग्यताकाङ्क्षातात्पर्यादिवशादद्वयाहारो गम्यते इति तैर्वाक्यैर्वृत्तपदस्य
 संकरोऽविवेकः । यच्चापि क्रियाविशेषे तात्पर्यादिकं नावधार्यते तच्चाप्य-
 स्तीति गम्यते सत्तायाः यद्यर्थेनाव्यभिचाररूपयोग्यतासत्त्वात् लोके-
 ऽस्त्यर्थे विना शुद्धपदार्थानवगतेर्वाऽव्यभिचार आकाङ्क्षासत्त्वाच्च । न
 चार्थ विशेषे तात्पर्यग्रहेऽपि तदर्थकपदानामानन्त्येन शब्दविशेषानु-
 माने किं नियामकं, स्वेच्छाया एव नियामकत्वात् । तथा क्रियाया
 असाधनाया अभावात् पचतीत्युक्ते सर्वकारकपदानामनुमानम् अनुमि-
 तानामपि कारकान्तरव्यावृत्त्यर्थश्चैवोऽग्निना तण्डुलानित्यादिरनुवादः
 कदा चित् क्व चिदध्याहारं विनाऽपि पदवाक्ययोरर्थभेदनिमित्तकः
 संकरः यथा छन्दोऽधीते इति वाक्यार्थं श्रोत्रियपदादस्य प्राणान्धार-
 यतीति वाक्यार्थं जीवति इति पदस्य प्रयोग एतावताऽपि श्रोत्रियपद-
 स्याद्यसमभिमिलितस्य नैवविधार्थबोधे सामर्थ्यं शब्दशक्तिस्वभावात् ।

न चेवं वाक्यस्य गुरुतरस्य कदाऽपि प्रयोगो न स्यात् । संशयवारणाय तत्प्रयोगस्यापि सम्भवात् । पदेषु तद्वागतया तदर्थशक्तिमत्त्वेऽपि केवलात्सहकारिणं विना तदर्थप्रत्ययान्न ।

नन्वेवं सर्वेषां वाक्यस्यैव बोधकत्वे किमर्थे व्याकरणे पदानामन्वाख्यानं, किं च पदवद्वाक्यमखण्डमेव न सन्त्येव पदानीति तदन्वाख्यानमसम्भवि चेति चेन्न ।

वाक्यात्कल्पनयैव पदं प्रविभज्य कल्पितक्रियावाचकत्वेन कारकवाचकत्वेन वाऽन्वाख्यानात् । अन्यथा घटो भवति, भवति ! भिक्षां देहि, अश्वस्त्वं, अश्वो याति, अजापयः पिब, अजापयः शूनि,त्यादौ नामाख्यातसारूप्यादन्वाख्यानं विना क्रियाकारकार्थत्वान्यतरेणाज्ञातं कथं क्रियायां कारके वा प्रयुज्येत । तच्च हि त्वं गतवान्, अश्वत्वजातिमागच्छति, छाग्याः पयः पिब, शूनिनाशय इत्याद्यर्थप्रतीतिः । तस्मादपोद्गत्यान्वाख्यानं, न त्वन्वाख्यानादेव पारमार्थिको विभागः पदानाम् । एवं चात्र विभागदर्शनाद् वर्णानामपि पदैरविभागं मन्यन्ते लौकिकाः । यथा च वाक्ये पदभागाः कल्पिता, एवं पदे वर्णभागा इति तात्पर्यम् । न चेवं शब्दार्थप्रत्ययानामविभाग एवास्तु प्रतीत्या भेदस्य सिद्धेः । तथा हि । श्वेतत इति साध्यरूपक्रियाऽर्थः शब्दः, श्वेतः प्रासाद इति सिद्धरूपतया कारकार्थः शब्दः । अभिहितत्वाच्च कारकविभक्तेरभावः तयोः शब्दयोः क्रियाऽऽत्माकारकात्माचार्यः प्रत्ययश्च तत्तदर्थविषयो भिन्न एव । न चाभेदेन प्रतीत्या सङ्करात्कुतस्तेषां प्रविभागः । सोऽयमित्यभिसम्बन्धरूपसङ्केतोपाधिक एकाकारप्रत्ययो न तान्विक इत्यदोषात् । वस्तुतः शब्दप्रत्यययोरालम्बनं श्वेतोऽर्थः, स च शब्दादिव्यावृत्ताभिर्नवपुराणत्वादिभिरवस्थाभिः स्वाभिर्विक्रियमाणत्वान्न शब्दप्रत्यययोः सहगतस्त्र-

भ्यामभिन्नः सर्वशब्दः स्वावस्थाभिर्विक्रियमाणो नार्थबुद्धोः सह-
गतः । एवं प्रत्ययोऽपीति परस्परविभक्त एवैतेषु मनुष्यवचनविषये
प्रविभागसंयमात्साक्षात्कारपर्यन्ताद्योगी सर्व्वभूतरुतज्ञो भवति तेषां
रुतं तदर्थभेदं तत्प्रत्ययञ्च योगी जानातीति दिक् ।

संयमान्तरस्य सिद्ध्यन्तरमाह ।

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

अथ संस्कारसंयमेनेति सूत्रस्यादिः । द्विविधाः संस्काराः ।
स्मृतिरागादिक्लेशहेतवो वासनारूपाः, जान्यायुर्भोगरूपविपाकहेतवो
धर्माधर्मरूपाश्च । अविद्यासत्त्वेऽपि रागादिवै च च्यदर्शनातेषु वासनानां
हेतुत्वमावश्यकम् । ते च पूर्वजन्मोपचिताः परिणामचेष्टानिरोधशक्ति-
जीवनरूपचित्तधर्मवत्साक्षिभास्यत्वाभाववन्तश्चित्तधर्माः तेषु क्रिय-
माणः संयमस्तत्साक्षात्करणे समर्थो भवति । तेषु शब्दानुमानाभ्यां
सामान्यतो ज्ञातेषु विशेषज्ञानफलः संयमः कार्यः तत्संस्कारसाक्षात्क-
रणात्पूर्वजातिज्ञानं भवति । देशकालनिमित्तानुभवैर्विना तत्साक्षा-
त्कारासम्भवात् । देशो जन्मभूमिः स्वर्गनरकादिः, कालो युगादिः,
निमित्तं मत्तापिचादिः, अनुभवो विषयीकरणम्, सविषयकगुणज्ञानस्य
विषयोपरगणैव ज्ञानेच्छाऽऽदिस्थले दृष्टत्वात् । सूत्रे पूर्वजातीत्युपल-
क्षणं परजन्मादिज्ञानस्यापि । संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वादजन्मान्यशेष-
विशेषैर्ज्ञायन्त इत्यत्रे-दमाख्यानं श्रूयते भगवतो जैगीषव्यस्य संस्कार-
साक्षात्करणाद् दशसुप्राकृतसर्गेषु । जन्मक्रमं बाल्ययौवनवार्धकादि-
रूपं तत्परिणामक्रमं च साक्षात्कुर्वतो विवेकज्ञं ज्ञानं प्रादुरभूत् । अथ
भगवानात्रद्यो लिङ्गशरीरमात्रविहारी परीक्षार्थं तनुधरो निर्मणकाय-
धारी भूत्वा पप्रच्छ दशसु महासर्गेषु कल्पेषु कुशलत्वादनभिभूतबुद्धि-
सत्त्वेन त्वया नरकतिर्यगादिगर्भसम्भवं दुःखमुपभुञ्जता देवमनु-

ष्ये पुनः पुनरुत्पद्यमानेन तत्रत्यं सुखमुपभुञ्जता च सुखदुःख-
योर्मध्ये किमाधिकमुपलब्धमिति" ततस्तं जेगीषव्य उवाच, तत्र
देवमनुष्येषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन यत्किञ्चिदनुभूतं सुखं तत्सर्वं
दुःखमेव प्रत्येमि । यथा सुखस्यापि दुःखत्वं तथा गुणवृत्त्यविरोधा-
च्चेत्यनेनोक्तम् पुनरावठ्यः पप्रच्छ "यदिदमायुष्मतः स्वेच्छया प्रकृ-
तिप्रयोक्तृत्वरूपप्रधानवशित्वेन ऐश्वर्यसुखं तथा प्रधानवशित्वेन काम-
समास्थाविषये स्वतन्त्रप्रत्ययरूपवैतृण्याख्यसन्तोषजन्यं यच्चित्तस्य
स्वाभाविकं सुखं सर्वतोऽप्युत्तमं किमिदमपि दुःखपक्षे निक्षिप्रमिति" ।
ततो जेगीषव्य उवाच, विषयसुखापेक्षयैवेदमनुत्तमं सन्तोषसुखमुक्तं
कैवल्यपेक्षया दुःखमेव, यतोऽयं सन्तोषाख्योऽलंप्रत्ययो बुद्धिधर्म-
त्वात् त्रिगुणः सुखादिगुणवयवान्, त्रिगुणश्च प्रत्ययो बुद्धिपरिणामो
हेयपक्षे दुःखपक्षे न्यस्तो मधुविषसंपृक्तान्नवद् इति तृष्णा हि दुःखसाध-
नत्वात् दुःखरूपस्तन्तुर्बन्धकरज्जहेतुस्तज्जन्यदुःखरूपसन्तापापग-
माद् वैषयिकदुःखाकलुषितत्वरूपप्रसन्नत्ववद्, अत एवाऽबाधमक्षयं,
यावद्बुद्धिस्थापि सर्वेषामेव प्रियमेतावन्मात्रेण प्रधानवशित्वमूलकस्य
सुखत्वमुक्तं शास्त्रेऽपि ।

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १६ ॥

प्रत्ययस्य रागादिमत्याश्चित्तवृत्तेः संयमेनाश्रयादिरूपाशेषवि-
शेषैः साक्षात्करणादन्यचित्तस्याशेषविशेषतो ज्ञानं सङ्कल्पमात्रेण
भवतीत्यर्थः । न च यथा संस्कारसाक्षात्कारे तद्विषयदेशादिकमपि
विषयीक्रियते, तथा न परचित्तसाक्षात्कारोऽमुकविषयकरागवानित्येवं
भवतीति वाच्यम् । परचित्तालम्बनस्य संयमविषयेण स्वचित्तेनाविष-
यीकरणात्, तत्प्रतिपादकशास्त्राभावाद् रागवदित्येव ज्ञानादिति दिक् ।

संयमान्तरस्य सिद्ध्यन्तरमाह ।

कायरूपसंयमासद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासं-
योगेऽन्तर्धानम् ॥ २० ॥

स्वशरीररूपस्य संयमेन कारणद्वयशेषविशेषतः सत्तात्का-
रसति सङ्कल्पमात्रेण स्वकीयरूपस्य दृश्यताशक्तिं परचक्षुःसंयोगयो-
ग्यतां प्रतिबध्नाति, तत्तत्तम्भे सति परचक्षुःप्रकाशेस्तत्कारणैरसंयोगेऽ-
न्तर्धानमुत्पद्यते योगिनः । दिवाऽन्धेनेव केनाप्यसौ न दृश्यत इत्यर्थाः ।
एवं यदा स्वस्य शब्दस्पर्शरसगन्धसंयमातेषां ग्राह्यताशक्तिम्
प्रतिबध्नाति, तदा श्रोत्रादिसैनिकर्षप्रतिबन्धाद्योगिनः शब्दादिबधि-
रादिनेव न केनापि श्रूयत इति बोध्यम् ।

सिद्ध्यन्तरमाह ।

सोपक्रमं निरुपक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानम-
रिष्टेभ्यो वा ॥ २१ ॥

आयुष्करकर्मज्ञानादेव चिरशीघ्रतारूपेण मरणज्ञानं तच्च
विद्यमानचन्मभुज्यमानकर्मभिः सहेकमविक्रमायुष्करं कर्म द्विविधं
सोपक्रमं निरुपक्रमं च । तच्चाद्यं तीव्रवेगेन फलदातृ यथा कलि-
कालीनप्रजासु बाल्ययोवनवार्धक्याद्यवस्थानामारम्भकम् । अन्त्यं
मन्दवेगेन फलदातृ यथा सत्यादिकालीनप्रजासु तदारम्भकम् । यथा
ऽऽर्द्रवस्त्रप्रसारितमल्पकालेन शुष्येद्, यथा वा शुष्के तृणे मुक्तो-
क्कृर्वालेन युक्तः शीघ्रमेव दहति तद्वदाद्यम् । यथा च संपिण्डितं
वासुदेवरेण शुष्पति, यथा वाऽग्निस्तृणराश्याद्रे वाताभावे क्रमेण
म्यस्तस्मिन् दहति तद्वदन्त्यम् । परान्तः प्रलयस्तमपेक्ष्यापरान्तो मर-
णम् । कर्मणः सोपक्रमत्वज्ञाने ऋणमिति मरणमिति ज्ञानं निरुपक्रम-
त्वज्ञाने विलम्बेन मरणमिति ज्ञानं, चन्मान्तरभोग्यस्य कर्मसोपज्ञानं

न वर्तमानदेहस्यापरान्तज्ञाने हेतुरतो विद्यमानेत्यादि । अरिष्टेभ्यो
वेति । अरिवत् वासयतीत्यरिष्टम् । अरिष्टं च विविधम् । आध्या-
त्मिकमाधिभौतिकमाधिदैविकं च । तत्राद्यं यथा विहितकर्तव्यः स्वदे-
हान्तर्धौषं वह्निञ्चलनशब्दवच्छब्दविशेषं न शृणोति, तथा नेत्रे
ऽङ्गुल्यादिनाऽवष्टब्धेज्योतिर्न पश्यति । द्वितीयं, यमपुरुषान्पश्यति
पितृनतीतान् पश्यति यामान्तरगताननागतान्नेषाकस्मात्पश्यति । तृती-
यम् अकस्मात्स्वर्गसिद्धान् वा पश्यति एवं मनुष्यलोकादेवलोकाभि-
त्यादि विपरीतम् । सर्वमिन्द्रजालादिकं विनैव पश्यति तदा
मरणमुपस्थितमिति ज्ञेयम् । अन्यान्यप्यरिष्टान्यरिष्टाध्याये द्रष्टव्यानि ।

सिद्धान्तरमाह ।

मैत्र्यादिषु बलानि ॥ २२ ॥

मैत्रीकरुणामुदितेति त्रयविषयाभिस्तो भावनाः संयमाः ।
तत्र सुखितेषु मैत्री, एवंस्वरूपा एवमादिसाधनिकेत्यशेषविशेषैः संय-
मेन साक्षात्कृता सती अवन्ध्यमैत्री वीर्यदा भवति परेषु मैत्र्यर्थेनो-
विफलो न भवतीति यावत् । एवं दुःखितेषु करुणा पुण्यशीलेषु
मुदिता । यद्यपि सूत्रे भावनाशब्दो नास्ति तथाऽपि तन्वान्तरानु-
सारेण भाष्य उक्तः । तदर्थश्च समाधिरिति यस्तेषूक्तः सोऽवत्यसंयम-
रूपो बोध्यः । यद्वा भावना चिन्तनं ध्यानधारणरूपं ततो यः
समाधिः स संयमो बोध्यः । ततस्तत्तद्वलान्युत्तरीत्याऽवन्ध्यवीर्यादि
जायन्ते पापशीलेषु मैत्र्याभावरूपेष्वेव न तु तस्यामभावरूपाणां
प्रतियोग्यतिरिक्तविशेषस्याभावेन तत्र भावना, ततस्तस्यां नास्ति समा-
धिरिति तस्यां संयमाभावाज्ञेयत्वातो बलमिति दिक् ।

बलेषु हस्तिवसादीनि ॥ २३ ॥

हस्तिबले संयमादुस्तिबलः वेनतेयबले संयमात्तद्वलः वायु-
बले संयमात्तद्वल इत्यादिरीत्योह्यम् ।

सिद्धान्तरमाह ।

प्रवृत्त्या लोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टवि-
ज्ञानम् ॥ २४ ॥

व्यवहितमावृत्तं, विप्रकृष्टं दूरवर्ति, बुद्धिपुरुषान्यतरसाक्षात्का-
ररूपिणी मनसः प्रवृत्तिः प्रथमपादे ज्योतिष्मतीत्युक्ता, तत्कालीना य
आलोकः सत्त्वप्रकाशस्तं योगी सूक्ष्माद्यर्थेषु विन्यस्य तमर्थे
साक्षात्करोतीत्यर्थः । अत्र न्यासमात्रवचनात् तेषु संयमापेक्षा नास्ति
चतुर्न्यासमात्रेण घटदर्शनवद्वि शुद्धसत्त्वप्रतिसन्धानमात्रेणैव तत्सा-
क्षात्कारसम्भवात् । परम्परया बुद्ध्यादिविषयकं संयमसाध्यत्वेनास्याः
संयमसिद्धमथ्ये गणनमिति बोध्यम् ।

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ॥ २५ ॥

तत्र भुवनविस्तारः कथ्यते । तत्रादौ सप्त लोकाः । तत्राशीचि
नाम नरकविशेषः सर्वलोकाधस्तात् । तमादाय मेरुपृष्ठपर्यन्तं
भूर्लोकः । मेरुपृष्ठादारभ्य तत्पृष्ठोपलक्षितभूर्लोकस्योपरिध्रुवपर्यन्तं ग्रह-
नक्षत्रताराविविचोऽन्तरिक्षलोकः स एव भुवर्लोकः । ध्रुवात्परः पञ्च-
विधः स्वर्लोकः । एतेन त्रिलोकव्यवस्थाऽपि दर्शिता । पञ्चानां स्वर्लोक-
त्वेनैक्यात् । तत्र माहेन्द्रस्तृतीयो लोकः भूर्लोकात्स स्वर्लोकश्चतुर्थः ।
प्राजापत्यो महर्लोकः । त्रिविधो ब्राह्मः । जनलोकस्तपोलोकः सत्य-
लोक इति ।

ब्राह्मस्त्रिभूमिको लोकः प्राजापत्यस्ततो महान् ।

माहेन्द्रश्च स्वरित्युक्तो दिवि तारा भुवि प्राजा इति ।

संयह लोकाः । तथा श्रीचेरुपर्युपरि निविष्टाः षण्महानरकभूमयः
शिलाग्रलङ्घनसलिलजानलानिलाकाशतमसामाधारा महाकालाम्ब-
रीशरौरवमहारौरवकालसूचान्धतामिस्राख्याः । तमोऽन्धकारः । एतेषां
महानरकत्वादन्येऽप्युपरकाः कुम्भीपाकादयो नन्तास्तत्र बोध्याः ।
यत्र स्वकर्मोपार्जितदुःखभोगिनः प्राणिनः कष्टमायुर्दार्ढ्यं गृहीत्वा
जायन्ते ततः षण्महानरकभूम्यध्वं महातलरसातलातलसुतलत-
लातलपातालाख्यानि सप्त पातालानि । तेषां च सप्तपातालानां
भूलोके प्रवेशः । एवं चतुर्दशलोका भवन्ति । भूमिरियमष्टमी सप्तद्वीपा
वसुमती । यस्याः सुमेरुर्मध्ये पर्वतराजः काञ्चनस्तस्य पूर्वा-
दिप्रदक्षिणक्रमेण राजतवैदूर्यस्फटिकहेममणिमयानि शृङ्गाणि । तत्र
वैदूर्यप्रभाऽनुपागान्नीलोत्पलपत्रश्यामो नभसो दक्षिणभागः । पूर्व-
भागो रजतप्रभाऽनुपागात् श्वेतः । पश्चिमः स्फटिकवत्स्वच्छः प्रति-
विम्बोदयाही । उत्तरः स्वर्णवर्णः कुरष्टकपुष्पाभः, अस्य सुमेरोरुपरि
दक्षिणपार्श्वे जम्बूनामावृत्तः यन्नामा लवणोदधिबेष्टितो जम्बूद्वीपः
निरन्तरं सूर्येण प्रदक्षिणीकरणात्तस्य सुमेरोरवच्छेदभेदेन रात्रि-
न्दिनं संयुक्तमिव भ्रमति । यमेशस्य भागं सूर्यस्थजति तत्र
रात्रिर्धमेव भागमलङ्करोति तत्र दिनमिति । तथा तस्य सुमेरोरु-
त्तरदिशि नीलनामरुश्वेतनामरुशृङ्गवन्नामकास्तत्र पर्वताः प्रत्येकं
द्विसहस्रयोजनायामाः तेषामन्तरेषु चीणि चीणि वर्षाणि नवयोजनस-
हस्रविस्ताराणि । तत्र नीलगिरिर्मेरुलग्नस्तदुत्तरे रमणकम् । श्वेत-
स्योत्तरे हिरण्यमयम् । शृङ्गवत् उत्तरे समुद्रपर्यन्तमुत्तरः कुरवः सुमेरोर्द-
क्षिणदिशि निषधहेमकूटहिमशैला द्विसहस्रयोजनविस्तारास्तदन्त-
रेषु चीणि वर्षाणि नवयोजनसहस्राणि । हरिवर्षे किंपुरुषं भारतमिति
पूर्ववत् । तथा सुमेरोः पूर्वदिशि तत्संयुक्तो माल्यवान्पर्वतः तमेव

सीमानं कृत्वा समुद्रपर्यन्तं भद्राश्वनामकं वर्षस्तन्नामैव स देशः ।
तथा सुमेरोः पश्चिमदिशि तत्संसक्तो गन्धमादनः पर्वतस्तमारभ्य
समुद्रपर्यन्तं केतुमालनामा देशस्तन्नामकमेव वर्षम् । कृपाकारस्य सुमे-
रोरधोभागे वर्षमिलावृतम् । चतुर्दिक्षु च पर्वताश्च पार्श्वस्थावर-
णवास इव मेरुपार्श्वेष्वेव संसक्ता इति बोध्यम् ।

मेरोश्चतुर्दिशस्तत्र नवसाहस्रविस्तृतम् ।

इलावृतं महाभाग चत्वारस्तत्र पर्वता इति ।

विष्णुपुराणात् । ते पर्वताश्च प्रत्येकं पादेन सहस्रायामा इति
बोध्यम् । तदेवं पर्वतैः सह जम्बूद्वीपं लवयोजनविस्तारम् । तदेवं
सुमेरुणा सह सुमेरोश्चतुर्दिक्षु पञ्चाशत्पञ्चाशदोजनसहस्रेण स्थितं
जम्बूद्वीपं सुमेरोश्च परिमाणं चतुरशीतिसाहस्रं योजनेरस्य दोच्छ्रयः ।

प्रविष्टः षोडशाधस्ताद् द्वाविंशन्मूर्ध्नि विस्तृतः ।

मूले षोडशसाहस्रो विस्तारस्तस्य भूभृत

इति । सोऽयं जम्बूद्वीपो द्विगुणेन लवणोदधिना वलयाकृतिना
वेष्टितः । ततो जम्बूद्वीपक्रमेण उत्तरोत्तरं द्विगुणद्विगुणः शक-
कुशक्रीञ्चालमलिगोमेदपुष्करद्वीपाः स्वस्वद्वीपाद् द्विगुणाः समुद्राश्च
सर्षपराशिकल्पाः नात्यन्तमुच्छ्रिता नापि भूमेः समाः कूलद्वयस्थि-
तविद्धिचशैलावतंसा इक्षुससुरासर्पेर्दधिमण्डलीरस्वादूदका वल-
याकृतयः समुद्राः सर्वे लोकालोकपर्वतपरिवाराद्वीपाः सप्तसमुद्रपरि-
वेष्टिता वलयाकृतयः इतरलोकसहिता पञ्चाशत्कोटियोजपरिमिताः ।
तदेतत्समग्रम् पञ्चाशत्कोटिपरिमितं भूगोलं सुप्रतिष्ठितमण्ड-
मध्ये व्यूढं तादृशं च शतकोटिविस्तरमण्डं सप्तावरणसहित-
मपि प्रधानस्यागुरुषयवो यथाऽऽकाशे खद्योतः प्रकृतिं प्रकृत्य ।

अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च ।

सैदृशास्तत्र दृश्यन्ते कोटिकोटिशतानि चेति

विष्णुपुराणात् ।

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतेस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति

श्रुतेश्च शक्तिशक्तिमतोरविभागेन शक्त्यंशेषु शक्तिमदं शत्वम-
पीति तदाशयः । तत्र पाताले जलधौ पर्वतेषु चैतेषु देवनिकाया देव-
समूहा असुरगन्धर्वाकिन्नरकिंपुरुषयवराक्षसोरगभूतप्रेतपिशाचापस्मार-
काप्सरोब्रह्मराक्षसकूष्माण्डविनायकाश्च प्रतिवसन्ति । सर्वेषु द्वीपेषु
पुण्यात्मानो देवा मनुष्याश्च प्रतिवसन्ति । सुमेरुस्त्रिदशानामुद्यान-
भूमिः । अत्र मिश्रवनं नन्दनं चैवरथं सुमानसमित्युद्यानानि । सुधर्मा
देवसभा सुदर्शनं पुरम् । वैजयन्तः प्रासादः । तदूर्ध्वमन्तरिक्षलोके
रव्यादयो ग्रहा अश्विन्यादीनि ऋचाणि तदितरक्षुद्रज्योतीरूपास्तार-
काश्च सर्वोपरिमेढिकावन्निश्चलतयास्थिते ध्रुवसंज्ञके ज्योतिर्विशेषे वा
रज्वा निबद्धा वायोः प्रतिनियतसंचारेण कालविशेषैरवधृतगतयः
सुमेरोरुपर्युपरिभावेन संनिविष्टाः दिवि भुवर्लोके भ्रमन्ति । न च सुमे-
रोरुपरि ज्योतिर्मण्डलभ्रमणे कथं मेरुणा ज्योतिश्चक्रस्यावरणं यतो
रात्रिदिनव्यवस्येति वाच्यम् । वृक्षेण सूर्यव्यवधानवद् मेरोरेकपार्श्व-
स्थस्य सूर्यादेः पार्श्वान्तरेण व्यवधानसम्भवाद् । माहेन्द्ररूपस्थर्लोक-
निवासिनं षड्देवजातीयाः समूहाः त्रिदशा अग्निष्वात्ता याम्यास्तुषिता
अपरिनिर्मितवशवर्तिनः परिनिर्मितवशवर्तिनश्चेति सर्वे सङ्कल्पसिद्धा
अणिमाद्यष्टैश्वर्ययुक्ता ब्रह्मदिनरूपकल्पायुषो वृन्दारकाः पूज्याः काम-
भोगिनः पित्रोः संयोगं विनैव लब्धदेहा उत्तमानुकूलाभिरप्सरोभिः
कृतपरिवाराश्च । ततो महर्लोके प्राजापत्ये पञ्चविधो देव निकायः कुमुदा

ऋभवः प्रतर्दनाञ्जनाभाः प्रविताभा इति एते सर्वे महाभूतानां परिण-
 मने स्वतन्त्रा ध्यानमात्रतृयाः कल्पकल्पसहस्रायुषः । ततो ब्रह्मणः प्रथमे
 जन्तुलोके चतुर्विधो देवनिकायः ब्रह्मपुरोहिता ब्रह्मकायिका ब्रह्ममहा-
 कायिका अमरा इति । ते सर्वे भूतानामिन्द्रियाणां च परिणमने
 समर्थाः द्विसहस्रकल्पायुषः । द्वितीये ब्रह्मणो लोके तपसि चिविधा
 देवनिकायाः आभासुरा महाभासुराः सप्तमहाभासुरा इति । एते सर्वे-
 भूतेन्द्रियान्तःकरणानां परिणमने समर्थाः स्वेच्छयाऽन्यनिर्माणे चि-
 त्निर्माणे च समर्थाः ध्यानतृया ऊर्ध्वरेतसोऽस्थलितरेतः ऊर्ध्व
 सत्यलोकादौ अप्रतिहतज्ञानाः अधोऽधोलोकेषु अनावृतज्ञानविषया
 उत्तरोत्तरं द्विगुणायुषश्च । तृतीये ब्रह्मणः सत्यलोके चत्वारो देवनि-
 काया अकृतभवनन्यासाः स्वप्रतिष्ठा उपर्युपरिस्थिताः पूर्वपूर्वापेक्षयो-
 र्ध्वमूर्ध्वस्थिताः । सत्यलोकेऽप्यवान्तरलोकभेदात् मूलप्रकृतेः परिणमने
 समर्थाः । सर्वे यावत्सर्गायुषश्च तेषां नामानि तु अच्युताः शुद्धनिशाः
 सत्याभाः संज्ञासंज्ञिनश्च । तत्राद्याः सवितर्कध्यानेनेव सुखिनः ।
 द्वितीयाः सविचारध्यानसुखा । तृतीया आनन्दमात्रध्यानसुखा । तुरीया
 अस्मितामात्रध्यानसुखा । ते लोके चतुर्दशभुवनमध्ये एव तिष्ठन्ति न
 ब्रह्माण्डाद्बहिः । न चाण्डस्य सर्वजीवसाधारण्यात् कथं ब्रह्माण्डसंज्ञेति
 वाच्यम् । सर्वेषामेषां हिरण्यगर्भस्य लिङ्गदेहेन सर्वलोकव्यापनादंशशि-
 भावेन सर्वजीवानां तदभेदाच्च सर्वेषां ब्रह्मण्या ब्रह्माण्डत्वाद्भेदेः ।
 विदेहप्रकृतिलयस्तु मुक्तप्रायत्वाद् ईश्वरकोटित्वात् ब्रह्माण्डस्यान्त-
 र्बहिश्च स्वातन्त्र्येण तेषां व्यापाराद् न लोकवासिजनमध्ये गणिता
 इत्येतत्सर्वं भुवनं वैराग्यातिशयाद् सूर्यद्वारे सूर्यान्तश्छिद्रे ब्रह्मलो-
 कद्वारभूते सुषुम्णया वा संयमं कृत्वा योगिना साक्षात्करणीयम् । एवं
 योगशास्त्रोक्तेनान्यथापि संयमेनेदं भुवनं द्रष्टव्यम् । एवं संयमं तावद-
 भ्यसेत् यावदिदं सर्वदृष्टं भवतीति दिक् ।

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥ २६ ॥

चन्द्रे संयमं कृत्वा ताराव्यूहं जानीयात् ।

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥ २७ ॥

ताराव्यूहज्ञानानन्तरं ध्रुवे संयमं कृत्वा ताराणां गतिं जानीयात् । एवं यत्र कुत्र चिद्विमाने कृतसंयमं सर्वाणि तानि साक्षात्कर्तुं ।

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥ २८ ॥

शरीरमध्यवर्तिनाभिकन्दरूपं कदलाकन्दवदादावुत्पद्यते । यतः शाखापल्लवादिवच्छिरःपादादिकमवयवजातमूर्ध्वमधश्चाधिर्भवति । तत्र नाभिचक्रे संयमेन साक्षात्कारपर्यन्तेन कायस्थपदार्थावातपित्तत्व-गल्लगादिव्यूहं जानीयाद् । वातपित्तश्लेष्माणस्त्रयो दोषाः, धातवः सप्त रसलोहितमांसस्नायवस्थिमज्जाशुक्राणि पूर्वपूर्वमेषां बाह्यमत्येषां विन्यासः ।

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ॥ २९ ॥

जिह्वाया अधस्तात्तनुस्ततोऽधस्तात्कण्ठस्ततोऽधःकूप उरः पर्यन्तं, तत्र संयमात् क्षुत्पिपासे न बाधते ।

कूर्मनाड्यां स्थैर्यम् ॥ ३० ॥

उरसि कुण्डलितसर्पगोधाऽन्यतरवत् स्थिता कूर्माकारा या नाडी तस्यां कृतसंयमः स्थिरां चित्तवृत्तिं लभत इत्यर्थः ।

मूर्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३१ ॥

शिरःकपालमध्यस्थच्छिद्रस्यान्तः स्वप्रकाशरूपं ज्योतिरस्ति । तत्र संयमपूर्वकात्साक्षात्कारात् व्याघ्रापृथिव्योरन्तश्चारिसिद्धदर्शनं भवतीत्यर्थः । मूर्धशब्देन सुषुम्णा नाडी लक्ष्यत इति मिथ्याः ।

प्रातिभाद्रा सर्वम् ॥ ३२ ॥

प्रातिभं स्वप्रतिभोत्थमनोपदेशिकं ज्ञानं संसारतरणोपायत्वा-
 तारकं विवेकज्ञस्य वक्ष्यमाणस्य सार्वज्ञ्यस्य पूर्वरूपं लिङ्गं यथा-
 सूर्यस्योदयपूर्वरूपं प्रभातेनेत्यन्नेन योगी सर्वमेवातीतानागतादि
 जानाति । पूर्वोक्तसंयमं विनाऽपीत्यर्थः । प्रातिभस्यापि क्षणतः क्रमा-
 दिसंयमजन्यताया वक्ष्यमाणत्वादस्या अपि परम्परया संयमसिद्धित्वेन
 तासु गणानमिति बोध्यम् । यद्यपि तारकं सर्वविषयमित्यागामिसूत्रे
 विवेकज्ञानमेव तारकं प्रातिभं च वक्ष्यते, तथाऽप्यत्र प्रातिभादिति
 हेतुवचनाद् विवेकज्ञानपूर्वरूपमेव लक्षणाया प्रातिभं तारकं चेति
 व्याख्यातम् ।

इदानीं संयमस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिरूपां मुख्यां सिद्धिं
 विवक्षुस्तत्संयमहेतुभूतायाश्चित्तसंविदः कारणमाह ।

हृदये चित्तसंवित् ॥ ३३ ॥

यदिदमस्मिन् बृहत्त्वात् ब्रह्मणो जीवस्य पुरे शरीरे दह्रं
 सगतं पुण्डरीकाकारं वेश्म तत्र विज्ञानं विज्ञानवृत्तिकमनः करणं
 ब्रह्मणः सिंहासनकल्पं विद्यतेऽतस्तस्मिन् हृदयाख्ये वेश्मनि संयमात्
 चित्तसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ।

श्वभूतेषूक्तेषु संयमेषु भावनाप्रकारो योगशास्त्रविशेषाद् गुप्तमु-
 खान् प्रत्येत्यः । चित्ते च ज्ञाते ततो विवेकेनात्मसाक्षात्कारो
 भवतीति क्रमानुसारेणाह ।

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः
 परर्यत्वात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम् ॥ ३४ ॥

सत्त्वधियाद्बुद्धेः सत्त्वं यद्बुद्धिसत्त्वं प्रख्याशीलतया समा-
 नसत्त्वाधीनवृत्तिके रजस्तमसौ अभिभूय सत्त्वपुरुषान्यतासाक्षात्का-

रूपेण परिणतं प्रकृष्टज्ञानैश्वर्यानन्दादिमयमात्माकारतयाऽऽत्मकत्वं
तस्मादपि परिणामिनेऽत्यन्तविधर्मः पुरुषः परिणामशून्यत्वाद् अत
एव शुद्धोऽन्यश्चित्तिमः चरूपः । एवं च तादृशचित्तेनासङ्कीर्णस्य बाह्या-
द्याकारचित्तेनासङ्कीर्णत्वमर्थोत्सिद्धमित्यत्यन्तासङ्कीर्णत्वं पुरुषस्य ।
एवं तयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषः प्रत्यययोर्विविच्याग्रहणं
स भोगः । अयमविवेको बुद्धिधर्मः तच्च बुद्धेः प्रत्ययः सुखादिमती विष-
याद्याकारवृत्तिः, पुरुषस्य च प्रत्ययो बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बावच्छिन्नश्चेत-
न्यांशः, सुखाद्यात्मकशब्दाद्यनुभवनामा । यद्यपि पौरुषेयः प्रत्ययः
पुरुषातिरिक्तो न भवति, तथाऽपि दृश्योपरागेण परिच्छिन्नांश एव
प्रत्ययः पुरुषस्त्वपरिच्छिन्ने महाकाशवदिति तयोर्भेदः । तयोरविवेके
बीजं तु पुरुषस्य दर्शितविषयत्वम् । यतो बुद्ध्या पुरुषे प्रतिबिम्बम-
र्पितं ततो जपास्फटिकयोरिव धर्मसङ्करादविवेकः धर्माविवेकेनैव
व च धर्मियोः साङ्ख्यै तद्धर्मविवेकेनैव निरसितुं शक्यत इति धर्म-
विवेकसंयमः कार्य इति प्रतिपादयितुमत्र भोगो लक्षितः । एवमुभया-
त्मकस्य भोगस्य मध्ये यः सत्त्वस्यांशो भोगप्रत्ययः स परप्रयोजनक-
त्वाद् दृश्यः । यस्तु तस्मात्परार्थादन्यो विशिष्टश्चित्तिमात्रः पुरुषांश-
प्रत्ययः स परस्य बुद्ध्यादेरदृश्यत्वात्स्वार्थो भोगाख्यस्तत्र यथोक्तविवे-
केन साक्षात्कारपर्यन्तात्संयमात् पुरुषविषयः साक्षात्कारो भवति
दिव्यः । एवं अयं मुख्यो भोगोऽविविक्तप्रत्ययात्मकोऽंशभेदेनाभयोरेव
भवति । यस्तु “चिदवसानो भोग” इति साङ्ख्यसूत्रे उक्तः स गोचः
पुरुषस्येव । यस्तु विकारान्तर्गतो भोगः शब्दाद्याकारवृत्तिरूपः स
बुद्धेरेव तावेतो भोगापवर्गो बुद्धावेव वर्तमानविति तत्र तत्र भाष्यात् ।
स हि तत्फलस्य भोक्तेति तत्र तत्र भाष्यकृता विपाकफलस्य सुखादे
र्भोगान्तरवचनान्वेति बोध्यम् ।

नन्विदं पुरुषज्ञानं किं बुद्धेस्तु पुरुषस्य, आद्ये बुद्धेश्चेतनत्वा-
पत्तिः । अन्त्ये स्वस्य स्वज्ञेयत्वे कर्तृकर्मविरोधः सदैव ज्ञानप्रसङ्गश्चे-
ति चेन्न बुद्धिसन्त्वधर्मेण पुरुषाकारप्रत्ययेन जडतया पुरुषो न भास्यते
किं तु पुरुष एव स्वस्वरूपाकारां बुद्ध्यारूढां वृत्तिं स्वस्मिन्प्रति-
बिम्बितां पश्यतीत्यदोषात् । एवं च स्वप्रतिबिम्बवत् स्वाकारबुद्धिवृत्तेः
प्रतिबिम्बनात्मकमेव दर्शनं पुरुषस्य पुरुषज्ञानं यथा घटाद्याकारवृत्ति-
प्रतिबिम्बनरूपं वृत्तिदर्शनमेव पुरुषस्य घटदर्शनम् । न चात्र कर्मवि-
रोधः । तत्र हि स्वस्मिन्स्वसम्बन्धा उपपत्तिरेव बीजं प्रकाशसम्बन्ध-
स्यैव प्रकाशयत्वात् स च सम्बन्ध एकस्मिन्नपि बिम्बप्रतिबिम्बा-
ख्यरूपभेदेनोपपन्नः । आत्माकावृत्त्यवच्छिन्ने हि ज्ञेयः ज्ञाता
केवलश्च ज्ञेयः ज्ञाता इति विशेषात् स्वप्रकाशत्वं चात्मनः स्वज्ञे-
यत्वमेव “चेतनात्मा स्ववेदन” इति स्मृतेः । एतेनात्मनो ज्ञेयत्वा-
भावा एवेति चिन्त्यम् ।

यत्तु वृत्तिव्याप्य एवात्मा न फलव्याप्य इति । अत्र केचित्
फलव्याप्यत्वस्य सामान्यतो व्यवहारहेतुतया क्लृप्तत्वेन चेतन्याख्य-
फलव्याप्यतां विना चेतन्यव्यवहारानुपपत्तिः, अन्यथा घटादिव्यवहा-
रस्याऽपि वृत्तिव्याप्यत्वेनैवोपपत्तौ विश्वप्रकाशकतया चेतन्यकल्याणा-
वेयर्थोपपत्तेः, “यतो वाचो निवर्तन्तेऽप्राप्यमनसा सहेति” तु अस्मदा-
दिमनोवृत्त्यगोचरत्वमेव प्रतिपादयति ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं ।

भत्वा धीरो हर्षशोको जहातीति श्रुत्या योगिमनोविषयत्वा-
वगमाच्च । पुरुषस्यैव स्वज्ञातृत्वं श्रुतिराह विज्ञातारमरेकेन विज्ञा-
नीयादिति । आत्मा यदि न नित्यज्ञानरूपः स्यात्तदाकेन ज्ञाना-

न्तरेण विज्ञातारमात्मानं लोको विजानीयादिति तदर्थः । इयं हि श्रुतिर्न प्रेत्यसंज्ञऽऽस्ति यत्वस्य सर्वमात्मेवा भूतत्वेन किं पश्येदिति पूर्ववाक्येन स्वयं ज्ञानस्वरूपोऽपि सर्वकरणविलयात् सर्वदृश्यविलयाच्च मोक्षकाले किमपि न पश्यतीति मेचेयीं प्रत्युक्ते मोक्षकाले नाभिद्यतयात्मा ज्ञानस्वरूप एव माऽस्त्विति तदा शङ्कां मनसि निधाय तन्निरासाय प्रवृत्ते, आत्मा यदि ज्ञानस्वरूपो न स्यात् तद्विषयकज्ञानान्तरकल्पनेऽनवस्था स्यादित्याशयिकाएतेनेयं श्रुतिः पुरुषस्य सदैवाज्ञेयत्वं वदतीति व्याख्यानं चिन्त्यम् ।

ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्त्ता जायन्ते॥३५॥

ततः स्वार्थसंयमजन्यपुरुषसाक्षात्कारात् । यत् स्वार्थसंयमादिति, तच्च तज्जन्यायाः पुरुषज्ञानरूपसिद्धेरुक्तत्वेन प्रकाराभावेन च पुरुषज्ञानस्यैव पूर्वसूचे विशेष्यतया च यत्परामर्शस्यैवोचित्यात् ततो मनआदीनां प्रातिभादिसंज्ञकशक्तिविशेषरूपाः सिद्धये भवन्ति तच्च प्रातिभोपदेशादिनैरपेक्ष्येण सूक्ष्मादीनां मानं संयमार्थज्ञानं तत्सामर्थ्ये प्रातिभम् । एवं श्रावणाद्यपि । वेदनाद्यास्तु त्वक्चक्षूरसनाघ्राणानां सामर्थ्यसंज्ञाः । तच्च प्रातिभात् सूक्ष्मव्यवहितं विप्रकृष्टातीतानागतज्ञानं श्रावणात् तेषां दिव्यशब्दानां च श्रावणं, वेदना दिव्यस्पर्शज्ञानम्, आदर्शा दिव्यरूपज्ञानम् आस्वादा दिव्यरसज्ञानं, वार्त्तातो दिव्यगन्धज्ञानं कामनां विनाऽपि जायते ।

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३६ ॥

ते प्रातिभादयस्ते, समाहितचित्तस्य जायमाना उपसर्गस्तस्य समाहितस्य यद्वर्णनं पुरुषेकाग्र्यं तद्विरोधित्वाद् व्युत्थितचित्तस्य तु जायमानाः सिद्धये भवन्ति अतस्ता उपेत्य पुरुषदर्शनाभ्यास एव कार्य इति भावः ।

सिद्धन्तरमाह ।

बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य पर-
शरीरावेशः ॥ ३७ ॥

चञ्चलस्य सदैकज्ञानवस्थितस्य मनसो धर्माधर्मवशादेकश-
रीरे या प्रतिष्ठा ज्ञानहेतुः स बन्धविशेषः स बन्धः । तादृशबन्धकार-
णस्य कर्मणः शैथिल्यं देहबन्धनाक्षमता समाधिसामान्यबन्धादुपति ।
तथा एवंप्रकारेण अनयानाद्याचितं शरीरे प्रविशति निर्गच्छतीत्येवं
चित्तगतिसाक्षात्कारश्चित्तस्य प्रचारसंवेदनं तदपि समाधिसामान्य-
बलजमेव । एवं कर्मनिमित्तकस्य निर्गमप्रतिबन्धकसंयोगविशेषस्य
जयात् चित्तप्रचारसंवेदनाच्च योगिचित्तं स्वशरीरान्निष्कृष्य शरीरान्तरेषु
निक्षिपति मिक्षिप्रं चित्तं चेन्द्रियाण्यनुपतन्ति यथा मधुकरराजमुत्प-
तन्तं मक्षिका अनूत्यतन्ति निविशमानमनुनिविशन्त इति दिक् ।

योगशास्त्रोक्तसंयमविशेषेणोदानजयात् सिद्धिमाह ।

उदानजयाञ्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ॥ ३८ ॥

प्राणायानादिरूपा सर्वेन्द्रियवृत्तिजीवननाम्नी न च सुषुप्तौ चक्षुरा-
द्युपरमेऽपि प्राणादिवृत्तीनां दर्शनात्सर्वेन्द्रियाणामित्यसङ्गतं किं तु जी-
वनयोनियन्त्रवशात् अन्तःकरणस्यैव वृत्तिरिति युक्तमिति वाच्यम् ।
सुप्तेन्द्रियाणां ज्ञानकर्मलक्षणवृत्त्योरेव प्रतिषेधेन प्राणादिवृत्तेः सत्त्वेप्य-
क्षतेः । न च बाह्यवायुभिरन्तस्थप्राणानां तुल्यलक्षणत्वाद् वायुविशेषा
एव प्राणादयः सन्तु किमर्थं करणानां वायुतुल्यक्रियाकल्पनमिति
वाच्यम् । प्राणात् शुद्धां च वायुञ्चेति श्रुते वायोः प्राणकार्यत्वश्रवणात्
“न वायुक्रिये पृथगुपदेशादि”ति वेदान्तसूत्रे वायुतत्संचाराभ्यामतिरे-
कस्य प्राणावधारणाच्च । किं चान्तःकरणस्य शोकादिना प्राणस्य कम्पा-

दिर्दृश्यते तत्र लाघवात्सामानाधिकरन्ध्रेण कार्यकारणभावस्येव युक्त-
त्वं अन्यधर्मेवान्यपरिणामे ऽतिप्रसङ्गात् अदृष्टकल्पनापत्तेश्च तस्य
च वायुरग्निष्ठापी देवता सूर्यश्चतुर्धातः प्राण इत्यादि श्रुतेः" तस्मा-
त्तेषामेव परिणामभेदाः प्राणाः ज्ञानादिहेतुपरिणामस्तु करणानीति
भेदः देवतयाऽभेदात् सूर्यश्चतुरिति वायुः प्राण इति व्यवहारः ।
यत्त्वच भाष्ये प्राणादिजीवनशब्दाभ्यां प्राणादिनामकवायुक्रियाविशेष-
हेतुः प्रयत्नभेद एवोक्तः स च करणनिष्ठ इति भाष्यार्थे इति तत्र
तस्य क्रियापञ्चतयी मुखनासिकागतिः प्राण इत्यारम्भभाष्ये प्राणादी-
नां गत्यादिवचनेन विरोधाद् अत एव लिङ्गशरीरमध्ये प्राणा न
गमयन्ते कारणे प्रवेशात् तस्य करणसामान्यस्य क्रियोपलक्षितपरि-
णामभेदः पञ्चविधः तत्र प्राणा मुखनासिकागतिराहृतयं सममनुकूलं
नाडीषु रसानां नयनात्समानो हृदयान्नाभिपर्यन्तवृत्तिः मूत्रपुरीषग-
र्भाशामयनयनहेतुरपानो नाभेः पादतलपर्यन्तवृत्तिः । ऊर्ध्वगतिप्रदत्त्वा-
दसायू र्ध्वनयनाच्चेदानो नासिकायाद्ब्रह्मरन्ध्रपर्यन्तवृत्तिः । सर्वदेह
व्यापिवृत्तिकोऽवलनादिहेतुर्व्यानः एषां प्राणः प्रधानं प्राणोपदस्तीति
पिबति तेनैवान्येषां धारणात् प्राणमुत्क्रमं तमनु सर्वे प्राणा उत्क्र-
मन्तीति तदुत् क्रमे सर्वेषामुत्क्रमेण अवस्थाञ्च अतो मुख्यनाम्न
सर्वेषां व्यवहारात् पञ्चप्राणा इत्यादि व्यवहारोपपत्तिः । तस्योदानस्य
शास्त्रोक्तधर्ममेव अपाञ्जलपङ्ककटकादिष्वसङ्गे विकारहेतोः संयो-
गस्य तेरभावः तथार्चिरादिमार्गगमनाय स्वेच्छया मरणकाले उत्क्रा-
न्तिश्च भवति ।

समानजयाज्ज्वलनम् ॥ ३६ ॥

संयमविशेषेण समानजपातेजस उपध्यानं कृत्वा संतापस्व-
शरीरम् ज्वलयति दहतीत्यर्थः ।

श्रीत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमादित्यं श्रोत्रम् ॥४०॥

सर्वश्रोत्राणामाकाशं कर्णशष्कल्यवच्छिन्नु । प्रतिष्ठा अधि-
ष्ठानं । उपकारापकाराभ्यां श्रोत्रस्योपकारापकारदर्शनात् । इन्दि-
याणां प्रकाशात्मकतया प्रकाशात्मकान्तःकरणोपादानकत्वेन भूतोपा-
दानकत्वाभावात् । ततदुत्तमसंस्पृष्टतपोत्पत्तेस्तु परेषां भौतिकत्वव्यव-
हारः शब्दस्य वायुपरिणामत्वे तस्याप्यधिष्ठानं आकाशोपादानकत्वे
तु सम्यगेव शब्दप्रतिष्ठात्वमाकाशस्य एवं च श्रोत्रशब्दयोरश्रय आ-
काशम् । श्रोत्राणामाकाशावयवत्व पञ्चशिखेनाप्युक्तम् । तुल्य देशश्रवण-
नामेकश्रुतित्वं सर्वेषां भवतीति । अर्थः कालभेदेन तुल्यदेशानि
श्रवणाख्यज्ञानानि येषां पुंसां तेषामेकदेशवच्छिन्नश्रोत्रकत्वं तत-
त्काले भवतीत्यर्थः स चैकदेशस्तद्वेशवच्छिन्नमाकाशं एवं वायुः
प्रतियमाङ्कारिकश्रोत्रमयस्कान्तमणितुल्येन वस्तुवस्तुस्थेन शब्देना-
कृष्टं स्ववृत्तिपरम्परया वस्तुवस्तुगतं शब्दं गृह्णाति अत एव तत
द्विदेशवृत्तित्वेन शब्दप्रतीतिजीवमात्रस्योपपत्ताः एवं घ्राणरसनत्वक्व-
क्षुण्णप्याहङ्कारिकाणि पृथिवीजलवायुतेजोरूपभूताधिष्ठानानि । स्वाश्र-
यवृत्तिगन्धादिगुणसङ्कारेणैव तेषां बह्वृथिव्यादिगुणगन्धादिमा-
हकत्वं तदेतत् श्रोत्रमाकाशस्य लिङ्गं । सूक्ष्मेन्द्रियस्य निराश्रयस्थिते-
रभावात् । गन्धवत् । कर्णशष्कली च न तस्याधारो लोकान्तरग-
तिकाले तदभावात् । नापि शून्यमाधारः अभावानभ्युपगमाद्-
अभावस्य भावाधारत्वासम्भवाच्च । नापि पृथिव्यादिस्तदाश्रयः आश्र-
यगतस्वसजातीयगुणसङ्कारेणैव तेषां स्वमाद्यगुणमाहकत्वात् ।
नापि कर्णशष्कल्यवच्छिन्नः पुरुषस्तस्याश्रयः विवरविधानेपि तदव-
च्छेदेन चेतन्याभिध्यतया पुरुषादेरनावृत्ततया शब्दशब्दप्रसङ्गात् ।
तस्मात्पिधानयोग्यं परिशेषादाकाशमेवाश्रयः एवं शब्दाश्रयोप्याका-

शमेव । न वायुः द्रव्यान्तरूपरिते वेगवादैः वायुसंयोगेन शब्दप्रस-
 ज्जात् । न च छिद्रवायुसंयोगोऽपि शब्दकारणम् । तथासति संयोगा-
 धारतया छिद्रस्य द्रव्यत्वसिद्धौ तस्यैव शब्दाश्रयताया युक्तत्वात् ॥
 एवमवकाशरूपानावरणमप्याकाशलिङ्गम् । अन्यथा स्थाल्यादिष्वन्त-
 स्तेजः प्रवेशो न स्यात् । न च पुरुष एवावकाशः आवरणासम्भवात् ।
 न च दिक्कालावकाशस्तयोर्नभःपरिणामविशेषत्वात् तथा विभ्वप्या-
 काशं परिच्छिन्नत्वे हि मूर्तत्वापत्तेः अन्यथा पृथिव्यादिस्थले मूर्ताना-
 मसमानदेशत्वद्रूपानावरणदर्शनात् अस्य मूर्तान्तरेर्धटादिभिः समान-
 देशत्वदर्शनाद्विभुत्वेनामूर्तत्वसिद्धेः किं चानावरणस्याकाशलिङ्गत्वे
 सिद्धे यथा यथानावरणं तथ तथाकाशमिति सर्वगतत्वेन विभुत्व-
 सिद्धिः । न चाकाशस्य विभुत्वे कथं कार्यत्वं कथं वाक्काशपरमाणुक-
 यनमिति वाच्यं आकाशस्याप्यन्तःकरणवद्वैशेषिकारणां पृथिव्यादि-
 वच्च कार्यकारणरूपेण द्वैविध्यात् तत्र कारणाकाशं तमोगुणविशेष
 एव । तदानीमाकाशताव्यञ्जकशब्दादिविशेषगुणाभावात् । कारण-
 पृथिव्यादिवत् तच्च कारणाकाशं गुणान्तरेणपृथक् सङ्गतं वादैः
 शब्दजननयोग्यार्थरूपेण परिणमते क्षीराब्धिरिवामृतमद्यने ऽशतोद-
 धिरूपेण ततश्चाणुसङ्घातेनैव महापृथिवी वदेव महाभूताकाशमह-
 द्भारपेक्षयापरिच्छिन्नं वायोरावरणमुपपद्यते । एवमन्तःकरणोत्पत्ति-
 रपि बोध्या । यत्र च क्रियायाः करणसाध्यत्वाच्छब्दग्रहणक्रियाया
 तत्करणं श्रोत्रमनुमीयते । न च चक्षुराद्येवतदस्तु बधिरः बधिरयोरि-
 तरेन्द्रियसत्त्वेऽपि बधिरस्य शब्दाश्रयत्वात् तयोः श्रोत्राकाशयोः सम्ब-
 न्धसंयमात् दिव्यं तन्मात्रादिसूक्ष्मशब्दग्राहकं श्रोत्रं भवति । इद-
 मुपलक्षणं त्वग् वातयोश्चक्षुस्तेजसो रसनाजलयोर्घ्राणपृथ्योः सम्ब-
 न्धसंयमाद्विव्यं त्वगादीत्यपि बोध्यम् ।

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमात् लघुतूलसमापत्तेः
आकाशगमनम् ॥ ४१ ॥

चो ऽत्र वार्थे । यथासनादौ कायस्तत्रशरीरावच्छेदेन चाका-
शं तिष्ठति तस्यावकाशदातृत्वादतः कायस्य यस्तेन सम्बन्धः
प्राप्तिरूपस्तत्र सम्बन्धे कृतसंयमस्तत्सम्बन्धसाक्षात्कारेण वशीकृत्य
लघुषु वा तूलादिस्वापरमाणुभ्यः संयमेन स्वायत्तीकृताकाशसम्बन्धः
प्रथमं लघुर्भवति येन जले पृथिव्यामिव पद्भ्यां संञ्चरति । तत ऊर्ध्वं
नाभितन्तुमाने विहृत्यरव्यादिरश्मिषु विहरति ततो यथेष्टमाकाश-
गतिरस्य भवति ।

बहिरकल्पिता वृत्तिर्महा विदेहाततः प्रकाशावर-
णक्षयः ॥ ४२ ॥

शरीराद्वह्निर्मनसेवृत्तिलाभो बहिर्वस्तूनां सङ्कल्पवशतारूपः
सा विदेहानामधारणेति संचिकाः सा यदि शरीरप्रतिष्ठस्य मनसे ब-
हिर्वृत्तिमात्रेण भवति तदा कल्पितेत्युच्यते । यातु त्यक्तशरीरस्यापि
मनसो बहिर्वृत्तिः सा खल्व कल्पिता । सा च कल्पितया साध्यते ।
यया साधितया परशरीराख्याविशन्ति योगिनः सेयमकल्पिता महा-
विदेहेत्युच्यते नया च प्रकाशात्मने बुद्धिसत्त्वस्य यदावरणं क्लेशाः
कर्म च विपाकत्रयं च रजस्तमोमूलकम् तस्य समूलस्य क्षयो भवति
तेषां क्षये च निरावरणं योगिनश्चित्तं स्वेच्छया विहरति च जानाति
च । इदानीं गृहीतृग्रहणयाज्ञासंयमसिद्धिमध्ये गृहीतृग्रहणयोगोऽज्ञानि-
कूप्यत्वादादौ तत्संयमसिद्धिमाह ।

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वपार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ॥ ४३ ॥

स्थूलं च स्वरूपं च सूक्ष्मं चान्वयश्चार्थवत्त्वं च तेषु साक्षा-
त्कारपर्येतसंयमाद्भूतानां जयोवशवर्तितेत्यर्थः पृथिव्यादि पञ्चभूतानां

सामान्यविशेषसमूहरूपाणामेकैकान्तिकास्तन्मात्रभिन्नाः शब्दादयो वि-
शेषा वक्ष्यमाणेकारादिभेदधर्मैः सह धर्मधर्मिणोर्भेदाभेदाभ्यां स्थूल
शब्देन शास्त्रे उक्ता विशेषाश्च बहुजगंधारादयः शीतोष्णादयो
नीलपीतादयो मधुरास्त्रादयः सुरभिदुरभिदुर्गन्धादयश्च । इति हि
नामरूपादिभिः परस्परस्माद्विद्यन्त इति विशेषः आकारादयश्च ।
आकारो गौरवं रौक्ष्यं वरणं स्थैर्यमेव च । वृत्तिर्भेदचमाकाण्ड्ये
काठिन्यं सर्वभोग्यतेति भूमेः । आकारो ऽवयवसंस्थानविशेषः वरण-
माश्रकत्वं । वृत्तिः सर्वभूताधारता । भेदो विधारणं चमा धार-
णसामर्थ्यम् । स्नेहः सौहर्म्यं प्रभाशोऽप्यं मार्दवं गौरवं च यत् । शैत्यं
रक्षापवित्रत्वं संस्थानं चोदकागुणाः २ । रक्षा आवरणादिना रक्षकत्वं
ऊर्ध्वभाक्पाचकम् दग्धृणावकं लघुभास्वरम् । प्रध्वंस्योजस्विवेतिजः
पूर्वाभ्यां भिन्नलक्षणम् ३ । तिर्यग्यानं पवित्रत्वमासेपो नोदनं बलम् ।
चलमच्छायातारोक्ष्यं वायोर्धर्माः पृथग्विधाः ४ आसेपः पातनं छाया-
शून्यत्वमच्छायाता । सर्वतो गतिरव्यूहो विष्टम्भश्चेति ते चयः ।
आकाशा धर्मो व्याख्याताः पूर्वपूर्वविलक्षणाः ५ सर्वतो गतिर्व्यापक-
त्वम् अव्यूहः सर्वपदार्थानां प्रविरलीकरणम् अविष्टम्भोऽवकाशः एत-
त्सूक्ष्मोत्पञ्चरूपेष्वप्यद्यं रूपं भूतानां । द्वितीयं रूपं स्वरूपं तु सामान्यं
साधारणलक्षणं यथा भूमेः सांसिद्धिककाठिन्यरूपमूर्तिव्यंग्या पृथिवी-
त्वजातिः । सामान्यविशेषयोरभेदात् मूर्तिभूमिरिति भाष्ये प्रयुक्तं स्नेह-
व्यांग्यजलत्वजातिर्वलस्य । ओषध्यव्यांग्यतेजस्त्वजातिस्तेजसः । वह-
नशीलत्वरूपप्रणामित्वव्यांग्यवायुत्वजातिर्वायोः । विभुत्वव्यांग्याकाश-
त्वजातिराकाशस्य कार्यरूपेणाकाशस्याप्यनेकत्वात् । इदं चोक्तशब्दा-
द्विविशेषाणां सामान्यं ते हि तां तां जातिमितरेभ्यो व्यावर्तयन्ति ।
तत्तज्जात्याश्रयाणां च परस्परं भेदं कुर्वन्ति । तदुक्तं एकजातिस-

मन्वितानामेषां तत्तद्रसादि धर्ममाणेषु सजातीयान्तराद्यावृत्तिरिति सामान्यविशेषसमुदायो ऽप्यशस्त्रे द्रव्यं अतिरिक्तावयव्युपगमे ऽपि तयोरभेदाभ्युपगमात् । अन्यथा घटो मृत् तन्तवः षट् इत्यभेदप्रत्ययानुपपत्तिः अवयवानपलापाच्च तदपलापे तदाधारतानुपपत्तेश्च तदतिरिक्तावयव्यनुपलब्धेश्च तत्र सामान्यं नाम घटे घटव्यक्तिरूपघटपरमाणुमत्त्वं रूपक्रियादीनामप्यस्मन्मते द्रव्यत्वात् सर्वत्र तत्तद्वा-
 त्त्यनुपगमोस्त्येव अनुगताकारप्रतीतिजनक इति बोध्यम् । न च समू-
 हमात्रस्य द्रव्यत्वे वनस्याप्येकद्रव्यत्वापत्तिः समुदायस्याद्वाभ्यां
 प्रकाराभ्यां स्थिते तथा हि एकः शब्देनानुपस्थितभेदकावयवेष्वनुगतः
 यथाशरीरं वृक्ष इत्येकद्रव्यरूपः समूहः यूथवनमिति चानेकद्रव्य-
 रूपस्तदनुगतसमूहः यूथादौ विशिष्टस्यातिरिक्तत्वाभिप्रायेणावयवानुग-
 तत्वं बोध्यम् । अपरस्तुशब्दोपस्थितभेदकावयवेष्वनुगतः समूहः यथो-
 भये देवमनुष्याः । अत्रोभयशब्दवाच्यस्य समुदायस्योभाववयवो यस्येति
 व्युत्पत्त्या तदवयवभेदस्योपादानात् । देवमनुष्या इति शब्देन च बहु-
 वचनेन च तयोरप्यनेकेवयवा भेदो नोपात्ताः । अत्र हि समूहस्य देवा
 एको भागः मनुष्या द्वितीयो भागः ताभ्यामेव च समूहो ऽभिधीयते स
 द्विविधोऽपि समुदायो भेदाभेदाभ्यां प्रयोक्तृभिर्विवक्षितो भवति । यथा
 आस्राणां वनं ब्रह्माणानां संघ इति बहुधाभेदेन आस्रवनं ब्राह्मणसंघ
 इति च कर्मधारये ऽभेदेन स द्विविधोऽपि पुनर्द्विविधः । युतसिद्धाव-
 यवः अयुतसिद्धावयवश्च युत सिद्धत्वं पृथग्भावेन सिद्धत्वं आशो-
 वनं संघो यूथ इति तदवयवानां गोवृक्षादीनां सान्तरालत्वात्
 अन्त्यः शरीरं वृक्षः परमाणुरिति परमाणूनां पञ्चचतुरादि तन्मात्र-
 समूहत्वात् तदवयवानां निरन्तरत्वात् तेष्वयुतासिद्धावयवभेदानु-
 मतः समूहो द्रव्यमिति पातञ्जलः संयोगविशेषावच्छिन्नेष्ववयववि-

शेषेषु अनुगतः सामान्यविशेषसमूहो वयम्याख्यं द्रव्यमिति तदर्थः ।
 अवयवसाधारणं लक्षणं तु सामान्यविशेषसमुदायविशेषत्वमेवेति बो-
 ध्यम् । सामान्यविशेषाश्रयो द्रव्यमिति तु न युक्तं तन्मते तत्र समु-
 दायोस्ति न वा अन्त्ये नुभवावलापः तदाधारत्वासम्भवश्च आद्ये
 तु तदेवास्तु द्रव्यं तदतिरिक्तस्य तदाधारस्यानुपलम्भाच्च यावभ्यो
 यावसमुदायवत् एतत्स्वरूपमित्युक्तं स्वरूपत्वं च स्थिरतामात्रेण
 विशेषाद्यागमायापित्वान्नस्वरूपाणि आद्यपादे तु स्थूलस्वरूपे एकी-
 कृत्य वितर्कानुगतविषयः स्थूलमित्युक्तं एवमेव विचारानुगतस्य
 च विध्यमये द्रष्टव्यं । एषां भूतानां सूक्ष्मं रूपं तु पञ्च तन्मात्रं भूतान-
 सावात्कारवत्त्वात् तस्य हि भूततन्मात्रस्यैकोवयवकार्यं परमाणुः
 सोऽपि घटादिवदेव सावयवः द्विधादि तन्मात्रकार्यत्वात् अन्यथा
 स्थूलस्यानुपपत्तेः इत्येवं परमाणोरपि सूक्ष्मत्वात्तन्मात्राणि सूक्ष्मा-
 गीत्युक्तानि एतत्तृतीयं रूपं अन्वयाख्यं चतुर्थं रूपं तु ख्यातिक्रिया-
 स्थितिशीलाः सत्त्वरजस्तमोहरूपागुणस्ते हि कार्यरूपो यः स्वीयो
 भावः स्वात्मकः पदार्थस्तत्रानुगतत्वादन्यथशब्देनोच्यं ते कार्यमात्रे
 सुखदुःखमोहात्मकत्वदर्शनेन तदनुगम उन्नीयते अर्थवत्त्वरूपं पञ्चमं
 रूपं गुणेषु वर्तमानं भोगावगन्तं भोगविवेकख्यातिरूपं तत् ।
 न च गुणेषु तद्वर्तमानत्वेऽपि भूतानां कश्चमर्थवत्त्वं गुणानां तन्मा-
 त्रभूतभौतिकेष्वनुगतत्वात् । यद्यपि भोगावगन्तः करणे एव तथा
 पि अनगतावस्थया वासनारूपेण वा प्रलये गुणेष्ववस्थानान्न दोषः
 तत्त्वर्तमानेषु स्थूलभूतेषु पञ्चसु पञ्चरूपेषु संयमात्तस्य रूपस्य दर्शनं
 वशीकाररूपो जयश्च भवति तत्र पञ्चभूतस्य रूपाणि जित्वा भूतेषु
 जयी भवति । एकेकमात्रजये हि गौणोभूतजयः तज्जयाद्वत्सानुसा-
 रित्य इव गात्रोस्य सङ्कल्पानुविधायिन्यो भूतकारणानि भूतप्रकृतयो
 भवन्ति इति दिक् ।

चेत् । लाघवेनेन्द्रियाणां विशेषविषयग्रहणाकारत्वकल्पनमेवोचितं । इन्द्रियाणां द्वितीयं रूपं स्वरूपं तु प्रकाशात्मनो बुद्धिसत्त्वस्य कार्य-
ये ऽयुतसिद्धा अवयवभेदाः सात्त्विकाहङ्काररूपास्तेष्वनुगतः सामा-
न्यविशेषरूपयोः समूहो द्रव्यमिद्वयं । तत्र विशेषरूपं ग्रहणरूपानी-
लपीताद्याकारावृत्तिरूपाः परिणामाः सामान्यं च चतुष्वादि इन्दि-
याणां सात्त्विकाहङ्कारकार्यत्वात्प्रकाशात्मकत्वं । तेषामिन्द्रियाण-
तृतीयं रूपमस्मितालक्षणे हङ्कारः अभिमानाख्यवृत्तिनिरासायास्तिता-
लदण इत्यस्मितावृत्तिक इत्यर्थकम् । यथा च तन्मात्रस्य सामान्यस्य
भूतानि विशेषास्तथा हङ्कारस्य सामान्यस्येन्द्रियाणि विशेषास्तत्का-
र्यत्वात् इन्द्रियेष्वनुगतत्वाद्वाहङ्कार इन्द्रियाणां रूपं भूतानां तन्मा-
त्रवत् चतुर्थरूपं व्यवसायाख्यमहत्तत्वरूपबुद्धिरूपेण परिणताः सत्त्व-
रजस्तमोगुणा येषामिन्द्रियाणि साहङ्काराणि कार्ये । पञ्चमरूपं इन्द्रिय-
कृतिगुणेष्वनुगतं पुरुषार्थवत्त्वं पञ्चस्वेतेष्विन्द्रियरूपेषु यथाक्रमं ग्रहणा-
दक्रमेण संयमः कार्यः तत्र तत्र जयं कृत्वा पञ्चरूपजयात्सर्वरूपैरिन्दि-
यसङ्कल्पानुविधायिन्यो भवन्तीति दिक्

जयस्तद्वीकारस्तेन चेन्द्रियप्रकृतयः ॥

ततो मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ४७ ॥

कायस्यानुत्तमे। मनोवच्छीघ्रतरे गतिलामो मनोजवित्त्व-
तत्कर्मैन्द्रियवृत्तिजयाद्वधति स्थूलदेहसंस्पर्कराहित्येन विदेहानामि-
न्द्रियाणां चित्तस्य चाभिप्रेतदेशकालविषयापेक्षोत्तिलाभो विकरण-
भावोऽप्यपितेति यावत् सर्वत्रासां व्यक्तिभेदेनानन्तानां भूतेन्द्रियप्रकृ-
तीनां सत्त्वाद्विगुणानां तद्विकाराणां च स्वेच्छया नुविधानं प्रधानजयः
भूतजयरूपपूर्वभूमिकायामेव तज्जये वृत्तेषु उत्तरभूमिकायामेकीकृत्य
सर्वजयऋयनान्नविरोधः एत एव पूर्वस्थाने प्रकृतिलया इत्युच्यन्ते ।

एतास्तिष्ठः सिद्धयो मधुप्रतीकसंज्ञा उच्यन्त एताश्च करणपञ्चकस्य
यद्व्यादिपञ्च रूपस्य जयादधिगम्यन्ते । प्रकृतिमहदहङ्काराणामपि
इन्द्रियरूपेष्वन्तिमरूपत्वात् तज्जयेन तेषामपि जयो बोध्यः ॥

अथ ग्रहीतृसंयमसिद्धिमाह ।

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं
सर्वज्ञातृत्वं ॥ ४८ ॥

मात्रशब्देन ख्यातेः संयमरूपत्वं लब्धं धर्मधर्म्यभेदात्संय-
मवतस्वित्तस्य सर्वभावेषु प्रकृतितत्कार्यरूपेष्वधिष्ठातृत्वं स्वेच्छया
नयोक्तृत्वं सङ्गेन भवति प्रकृतिपुरुषादि सर्वज्ञातृत्वं चेत्यर्थः संय-
मोऽत्रापि साक्षात्कारपर्यन्तः । परार्थात्स्वार्थसंयमादिति सूत्रे” पौरुषेय-
प्रत्यये सुखाद्यनुभवरूपे परिच्छिन्न एव संयम उक्तः अत्र तु तेन संय-
मेन ज्ञाते ऽपरिच्छिन्ने पुरुषे बुद्धिविवेकसंयम उच्यत इति विशेष
तथा हि निर्धूतरजस्तमोमलस्य बुद्धिसत्त्वस्यातिसूक्ष्मवस्तुप्रतिबिम्ब-
यद्वयसामर्थ्यरूपपरमस्वच्छत्वे ज्ञाते परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशी-
कार इत्युक्तपरवशीकारसंज्ञायां वर्तमानस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिर्वै
मात्ररूपेण प्रतिष्ठस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं करणतद्विषयात्मकार्ये स-
भावाः प्रकाशजदरूपास्तान्तदात्मकीभूय स्वामिनं देवज्ञं प्रति उपस्थ-
पकत्वं । सङ्कल्पमात्रेण शेषं भोग्यं वस्तु अदस्कान्ते हवत् पुरुषमु-
पतिष्ठते इति यावत् । सर्वज्ञातृत्वं च सर्वपुरुषाणां बहुमुक्तेश्वराण-
शान्तोदितान्यपदेश्यधर्मविशिष्टगुणानां च युगपत् ज्ञातृत्वं तच्च प्रकृ-
तिपुरुषविवेकाज्जायमानत्वेन विवेकजमित्युच्यते एषा विशोकानामाः
सिद्धिः यां प्राप्य योगी सर्वज्ञः शोकैरद्वन्धत्वाच्छोकशून्यो वशी-
विहरति ।

अथास्य संयमस्य मुख्यं सिद्धिमाह ।

तद्वैराग्यादपिदोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ४९ ॥

आयः कैवल्यमित्यनेनान्वेति । तस्या विवेकख्यातौ तज्जायां यथोक्तसिद्धौ च वैराग्यादसम्पन्नातयोगेन दुःखदोषस्य च जानाम-
खिलघासनाकर्मणां चित्तन सह लये सति पुरुषस्य कैवल्यं पुन-
गुणासंयोगरूपम् । यथोक्तार्थः । तथा हि यदास्य योगिनः क्लेशकर्म-
क्षयरूपकर्तव्यसमग्रौ बुद्धिसत्त्वस्यायं विवेकप्रत्ययः सत्त्वं च ज्ञेय-
मसौ । पुरुषश्चापरिणामो सत्त्वादित्य इत्येवं त्रिचारेण विरज्यमानस्य
यानि क्लेशबीजानि दशगुणलक्षणानि अप्रसन्नसमर्थानि तानि मन-
सा सहास्तङ्गच्छन्ति तेषु प्रलीनेषु पुरुषस्तापत्रयं भुङ्क्ते तदापरवैराग्या-
वस्थायां एषां दुःखबीजगुणानां स वादिगुणस्थानां कार्यावस्थे मनसि
क्लेशकर्मविपाकरूपेणाभिव्यक्तिस्वभावानां चरितार्थानां प्रतिप्रसवे मन-
सा सह लये सति पुरुषस्यात्यन्तिको गुणवियोगः कैवल्याख्यो भवति
तदा स्वरूपप्रतिष्ठा चित्तिशक्तेरेव पुरुष इति दिक् ।

कैवल्याख्यसिद्ध्यर्थेनो योगिनो यथोक्तं वैराग्यवदेवसाधना-
न्तरमाह ।

स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ॥ ५० ॥

स्थानिनः स्वर्गादिलोकाधिकारिणो देवा इन्द्रादयस्तेषां
स्वर्गलोके नयनानाययोगिनो निमन्त्रणे सति सङ्गस्मयोरकरणं
उपायः तत्कारणे पुनरपि संसारप्रगात् । सङ्गः प्रीतिः स्मयश्च देवानां
प्रार्थनेनात्मनि कृतार्थताभिमानः । तथा हि चत्वारः खलु योगिनः
प्राथमकल्पिको मधुभूमिकः प्रज्ञाज्योतिरतिक्रान्तभावनीयश्च । तथा-
भ्यासी प्रवृत्तमात्रज्योतिः प्रवृत्तमात्रं न तु निष्प्रज्ञज्योतिर्ज्ञानं यस्य
सः सवितर्कादिरूपापरप्रत्यक्षवान् प्राथमकल्पिकाख्य आद्यः कृतभ्र-
मरप्रज्ञः कृतसत्यमेवविभर्ता परप्रत्यक्षं निर्वितर्कमत्र कृतभराप्र-

ज्ञातवान् मधुभूमिको द्वितीयः । मूतेन्द्रियजयो तृतीयः प्रज्ञा ज्योति-
राख्यः सह सर्वेषु भावितेषु उत्पदितेषु कृतरक्षाबन्धो यतस्तेभ्य
न च्यवते भावनीद्रेषूत्पादनायेषु विशेषादि संध्यादिषु असम्पन्नात-
तेषु विहितसाधनवान् साधनविषयस्यैव पुरुषयन्तस्य साध्यनिष्पा-
दकत्वात् । चतुर्थो तिक्रान्तभावनीयः तस्य चित्तप्रतिसर्गो ऽसम्प-
न्नातसमाधिसाध्यः स एवैकैशः कर्तव्यत्वेन शिष्यते । तच्च प्रथम-
भूमिकायां देवानामीशं नृपह एव न भवति तृतीयचतुर्थयोस्तु देवा
उपेक्षणीया एव भवन्ति । अतो मधुमती भूमिका स्वस्य निष्पन्ने-
त्यनुभवतो ब्राह्मणस्य स्थानिनो देवाः सत्यशुद्धिमनुष्यन्तः स्थानैः
इह रम्यन्ताङ्गमनीयोऽयं भागः कमनीयेयङ्गन्यासायनमिदं जरां
मृत्युम्बाधते वेहायसमिदं पानं अमी कल्पद्रुमाः पुण्यामन्दाकिनी-
सिद्धामहर्षश्चमे इमा उत्तमा अनुकूला ऋषरसः ऋच दिव्ये श्रोत्र-
चक्षुषीवज्रो यमः कायः स्वगुणैः सर्वमिदमर्जितमायुष्मन्नाप्रतिपद्य-
तामिदमद्यमजरममरं स्थानं देशानां प्रियमित्येषमुप निमन्त्र-
यन्ते अजरत्वं सदानवत्वं उपनिमन्त्र्यमाणश्चक्षुरेषु । संसारांगारेषु
पापच्यमानेन मया जननमरणान्धकारे विपरिर्तभावेन कथञ्चिदा-
सादितः क्लेशतिमिरविनाशीयोगदीपः तस्य चेततृष्णा योनयोविषयवा-
यवः प्रतिपक्षाः स खल्वहं लब्धालोकः कथमनया मृगतृष्णया वञ्चितः
तस्यैव पुनः प्रदीपसंसाराग्नेरात्मानमिन्धनीकुर्यामिति विषयप्रीतिजदो-
षरुगान् सङ्गदोषान् चिन्तयेत् एवं विचार्य सङ्गं त्यक्त्वा स्वस्ति यः
स्वप्नोऽयमेम्यः कृपणजनप्रार्थनीयेभ्यो वषयेभ्य इत्येवन्निश्चितमतिः
समाधिं भावयेत् कुर्यात् एवं सङ्गन्त्यक्त्वा श्वमहन्देवानां प्रार्थनीय
इति स्मयमपि न कुर्यात् स्मृतादयं सुस्थितं मन्यतया मृत्युना न
केशगृहीतमात्मानं न भावयिष्यति एवं चास्यां तरप्रेक्षानित्यं प्रलप्र-

तीयः प्रमादो कायो मृच्युलब्धविवरउल्लेशानुतं भविष्यति ततश्च पुनरनिष्टसङ्गः एवमस्य सङ्गस्मपावकुर्वतो भाषितो दृढो भविष्यति भावनीयश्चाभि-मुखो भविष्यति ।

पुनः सर्वज्ञता साधकं संयमान्तरमाह ।

क्षणतत् क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५१ ॥

विवेकात्पूर्वसूचोक्तसत्त्वगुरुष्वन्यताख्यातिरुपशब्दायमानं ज्ञानं विवेकजं ज्ञानं इतरेतरव्यावृत्ततया सर्ववस्तूनामशेषविशेषैः साक्षात्कारं तत्क्षणतत्क्रमयोः संयमादपि भवति । प्रतिक्षणं सर्ववस्तुपरिणामात् क्षणेषु तत्क्रमेषु च सदात्कृतेषु सर्ववस्तूनां परिणामतत्क्रमयोः साक्षात्कारात् सर्ववस्तूनां विवेकेन ज्ञानं भवतीति भावः तत्र क्षणानाम यथा लोप्टादेर्भिद्यमानस्य परमापकर्षावधिः सत्त्वादिगुणविशेषः परमाणुरेवं कालस्यापकर्षावधिभूतोऽवयवविशेषः पूर्वापरानशून्यो यः सं क्षणः । यद्वा यावतासमयेन चलितः परमाणुः पूर्वदेशं जह्यात् तावत्कालः विभक्तो वा यावत्कालेनोत्तरदेशेन संयुज्येत तावान्वाकालः क्षणः । अवयवद्वयस्य देशत्यागे बहुक्षणेनापि कदाचित् अवयवानां क्रमेण संचारादन उक्तं परमाणुरिति । देशस्यावयविनः क्रिययाऽनेकक्षणेन जनेतदेशस्य गत्यावृत्तये चलित इति । क्रमस्तु तत्प्रवाहाविच्छेदः तेषां क्षणानां यः प्रवाह उतरोत्तरभागेनावस्थानं तस्याविरलतेति तदर्थः क्षणानां अवयवहितानंतर्यरूपतत्क्रमणां च क्षणिकत्वादेव नास्ति वस्तुभूतः समाहारो मिलनमते । मुहूर्ताहोरात्रादयो बुद्धिसमाहारा एव । न च स्थूलकालस्य वस्तुनेऽभावे कथं लोकानां तत्र यथार्थत्वप्रतीतिः तस्यावस्तुनेऽबुद्धिनिर्माणस्यापि शब्दज्ञानानुपातित्वाद्बुद्धितदर्थनानां भांतानां वस्तुस्वरूपत्वाभिमानात् । न च दण्डोप्येवमभूतश्चास्तु क्षणस्य वस्तुकोटोपतितत्वात् ।

आनन्तर्यरूपक्रमस्य क्षणरूपप्रतियोग्यनुयोगिघटितत्वेन तस्य वस्तु
रूपत्वावश्यकत्वात् । आनन्तर्यरूपक्रमस्य क्षणरूपप्रतियोग्यनुयो-
गिघटितत्वेन तस्य वस्तु रूपत्वावश्यकत्वात् । तस्यैव काल-
विद्धिः कालत्वेन कथनात् तस्य च क्षणद्वयावस्थापित्वाभावाद्व्या-
न्तरेभ्यो विभागः । कालनित्यत्वप्रतिपादकश्रुतयस्तु प्रवाहरूपकालपराः
स च सत्त्वादीनां शब्दतन्मात्रस्य परिणामविशेषः स एवास्याकम-
स्थिरो न तु पदार्थमात्रमिति बौद्धमताद्विशेषः । क्षणस्यास्येयंप्रत्य-
भिज्ञाद्यभावात् । यत्तु पूर्वदेगविभागाद्यवच्छिन्नः परमाणुक्रियादि
रेव क्षण इति तन्न विंशष्टस्यानतिरेके विशेष्यविशेषणतत्सम्बन्धानां
चयाणामपि स्थिरत्वेन क्षणव्यवहारजननाशमत्वात् अतिरेके तु सिद्धं
न इष्टं अस्माभिरपि तादृशस्यैव गुणपरिणामस्य क्षणत्वाङ्गीकारात्
नित्याखण्डकाले च न प्रमाणमस्ति इदानीमित्याद्यखिलव्यवहाराण-
खण्डकालमात्रविषयकत्वात् दिक्काकाश एव पूर्वादिव्यवहारश्च ततां
दुपाध्यवच्छिन्नाकाशेनेव स्थित्याधारत्वेन देशव्यवहारवत् अत एव
श्रुतिषु क्वचिद्विशः श्रोत्रं क्वचिदाकाशाच्छ्रोत्रमिति श्रूयते तदविसृद्ध-
मिति दिक्क्रमेऽपि वैकल्पिक एवेति मिश्राः क्षणतत्क्रमयोर्वस्तुस-
माहाराभावः कुत इति चेत् । शृणु द्वयोः क्षणयोः सहभावाभा-
वात् द्वयोः सहभुवोः क्रमस्यासम्भवाच्च । तथा हि पूर्वस्मादुत्तरस्य
भाविने। यदानन्तर्यमव्यवधानं क्षणान्तरस्य क्रमः तस्माद्वर्तमान एक
एव क्षणस्तिष्ठति न पूर्वोत्तरक्षणास्तत्सहभावेन तिष्ठन्तीत्यतो नास्ति
मिलनमिति तत्समाहाराभावः अतो मुहूर्तोदिविकल्प एव ये पुनर्भूत-
माविर्बर्तमानाः क्षणास्ते सर्वेऽपि सर्ववस्तुपरिणामा एकदैववार्थकाद्य-
दर्शनात् क्षणत्वेनपरिणामहेतुत्वादित्युत्तरपादेक्षणाप्रतियोगीत्यादिसूचे
व्याख्येया अतः एकेकेन क्षणेन सर्वलोकः परिणाममनुभवति यतोऽ-

तस्तत्त्वज्ञोपाकृताः सर्वे पदार्था इति तयोः क्षणतत्क्रमयोः संयमा-
तयोः साक्षात्कारादखिलपरिणामतत्क्रमसंसात्कारद्वारा सर्ववस्तूना-
मन्योन्ययावृत्तया स्वहृद्यधारणं भवतीति विवेकज्ञं ज्ञानं भवति
तस्य विवेकज्ञज्ञानस्य सर्वविषयकस्य शिष्यव्युत्पत्तये एकमुदाहर-
णमाह ।

जातिलक्षणदेशैरन्यतानवच्छेदास्तुल्योस्ततः
प्रतिपत्तिः ॥ ५२ ॥

जातिलक्षणदेशैर्भेदाधारणासम्भवे विवेकज्ञज्ञानादेव साक्षा-
त्कारो भवतीत्यर्थः तत्र तु न्ययोर्देशलक्षणसंख्ये जातिभेदान्यताहेतु-
र्यथागोत्रयोः तुल्यये द्वे गजातितुल्यत्वे लक्षणमन्यताहेतुर्यथा काला-
क्षीयं गौरियं स्वस्तिपत्नी गौरिति लक्षणमभिव्यक्तौ धर्मभेदः एवं
द्वयोरामनकयोर्जातिलक्षणसंख्ये देशभेदान्यत्वकरः इदं पूर्वमि-
दमुत्तरमिति यच्चान्यादिभिरन्यानुमानं न सम्भवति तादृशं
देशस्थामनकं विषयान्तरव्ययस्य सातुर्विवेकं करिष्यते। योगिन
उत्तरदेशे स्थाप्यते तदा द्वयोरामनकयोरैकदेशत्वे सति पूर्वदेशोपल-
क्षितमिदमिदं चोत्तरदेशोपलक्षितं वेति विवेकानुपपत्तिः तयोर्जा-
त्यादिचिकसाम्यात् योगिनोऽसन्दिग्धेन तत्त्वज्ञेन भविष्यमत
उक्तं सूत्रकारेण ततो विवेकज्ञानात्प्रतिपत्तिरिति कथमेतदिति चेत्
शृणु आमलकस्य क्षणान सह वर्तते यः पूर्वदेशः स आमलकन्तारस्वक्ष-
णेन सहमानादुत्तरदेशाद्विन्नः अतः स्वदेशेण प्राप्यते आमलके
भिन्ने तत् क्षणविशिष्टस्यैकदेशसम्बन्धासम्भवात् अतो भिन्नयोः पूर्वा-
न्तरदेशसम्बन्धक्षणायाः साक्षात्कारस्तयोरामलमयोरन्यत्वहेतुर्यथोक्त-
विवेकग्रहे कारणं य आमलकपूर्वपूर्वापरदेशाभ्यां पूर्वोपर्यपरिणामक्ष-
णमासीत् । तयोर्देशान्तरकृतपूर्वोपर्यपरिणामक्षणाविशिष्टत्वमनुभवन्सं-
यमान्ते भिन्ने प्रत्येति ॥ एवं द्विचिद्व्यमापेण ज प्रकृतिप्रयोज्यप्रकृति-

पुताज्ञानं क्षणक्रमसाक्षात्कारेणैवेति बोध्यम् एतेन स्थूलदृष्टान्तेन तुल्यजातिलक्षणदेशस्य परमाणुसामान्यस्यान्योन्यविवेकप्रत्यय ईश्वरस्य । योगिनश्च प्रकृत्यादिप्रेरणमभीप्सोः क्षणतत्क्रमानुभवाद्बोध्यः तथा हि पूर्वयोः परमाणुदेशतत्साहित्यसंपादकक्षणयोः साक्षात्करणात् अयं पूर्वदेशस्य अयमुत्तर इति विवेकः यत् उत्तरस्य पूर्वदेशानुपपत्त्योत्तरस्य स्वदेशप्राप्तिभिन्ना तयोः साहित्यसंपादकक्षणभेदात् येष वैशेषिका मुक्तात्मनां प्रलये परमाणूनां चानन्यजातिलक्षणदेशानामन्योन्यं विभाजकान्तरासम्भवेन तत्कालिकत्वेनान्त्यो विशेषणमाकश्चनभेदकोयोगिग्राह्यपदार्थः स एवेदानीं परमाणूनामन्यताप्रत्ययं करोतीति वदन्ति । तन्मतेपि संस्थानरूपमूर्तिव्यवधानजातिलक्षणदेशयोगिबुद्धिगम्य इक्षुभेदान्यत्वहेतुरस्त्येवेति समानं तच्च संस्थानाद्वेदः प्रसिद्ध एव संस्थानमवयवसंनिवेशः व्यग्रधियथा कुशपुष्करद्वीपयोर्देशस्वरूपयोः अत एवोक्तं वार्षगण्येन मूर्तिव्यवधिजात्यादिभ्यो भेदेनातिरेकेण विशेषस्याभावात् मूलेषु नित्यद्रव्येषु पृथक्क्वं विशेषपदार्थो नास्तीति अस्य मते वृद्धावस्थायां ये मूर्त्यादयः स्थितास्त एव मृत्यवस्थायामपियोगिभिर्गृह्यमाणा मुक्तानामन्योन्यं भेदव्यवहारजनकाः । एवं परमाण्वादीनामपि प्रलये भेदव्यवहारः स्वगतसूक्ष्मकार्यभेदादुक्त इक्षुभेदाच्चेति मन्तव्यम् । मूलस्य प्रधानस्य तूक्तभेदहेत्वभावाद्भेदोनास्त्येव तदुक्तं कृतार्थं प्रतिनष्टमप्यनष्टमिति ।

इदानीं विवेकजज्ञानस्य मोक्षोपयेगमाह ।

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५३ ॥

इति हेतोः यत्तो विवेकजज्ञानं सर्वविषयादिरूपं अतः सर्वत्र दोषसाक्षात्कारेणोक्तवेराग्यद्वारा संसारतारकमित्यर्थः तारकं लोकि-

कसामर्थो विनैव सत्त्वपुरुषान्यता संयमेन क्षण तत्क्रमसंयमेन बोद्धो-
 धितं यथार्थज्ञानसामर्थ्यप्रतिभातदुत्थं प्रतिभोत्थत्वं चानौपदेशिक-
 त्वात् । तच्च सर्वविषयं न किञ्चिदविषयं । सर्वथाविषयं सर्वैः
 प्रकारैरतीतानागतादिरूपैः स्वगतसर्वविशेषैः सर्वविषयकं ईदृशं च
 न शाब्दं । तस्य सामान्यमात्रविषयकत्वात् परिच्छिन्नविषयकत्वाच्च
 अक्रमं । एकक्षणे बुद्धिवृत्त्युपाकूटसर्वविषयं । एवं प्रकारेण विवेकज-
 नानं पूर्णं अस्येषांशो योगप्रदीपो मधुमती भूमिः । यस्यां स्थान्युप-
 निमन्त्रणं साहिविवेकजज्ञानविषयैकदेशप्रकाशकत्वादंशः तत आर-
 म्यास्य पूर्तिपर्यन्तं यत्किञ्चिन्मध्ये ते सर्वे ऽस्येषांशः सवितर्कादि-
 रूपाः परिणामत्रयसंयमादिरूपाश्च संप्रज्ञातयोगभूमिका योगवह्निक-
 णत्वेनात्यल्पतया योगप्रदीपत्वेन नेक्ताः । अत एव विवेकजज्ञानस्य
 सूर्यतुल्यत्वमन्यत्रोक्तम् ।

नन्वेवं सति किमेतादृशज्ञानानन्तरमेवमोक्ष उत तद्विनापीति
 संशये उत्तरमाह ।

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५४ ॥

प्राप्रविवेकजज्ञानस्याप्राप्रविवेकजज्ञानस्य वेत्यादिः । एवंचेत-
 रसिद्ध्यनपेक्षा सुतरांकैवल्ये इति बोध्यम् बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषेण सह
 पदाशुद्धिसाम्यन्तन्देव मोक्षो नतूक्तसिद्ध्यपेक्षेत्यर्थः यदा हि निर्धू-
 तरजस्तमोमलं बुद्धिसत्त्वं पुरुषस्यान्यताप्रत्यये विवेकख्यातिमात्रे
 ऽधिकारः कर्तव्यताबुद्धिर्यस्य तादृशं । दग्धानि अनागतकेशरूपाणि
 विपाकाख्यसंसारबीजानि यत्र तादृशं भवति ॥ तदा पुरुषस्य
 शुद्ध्या साहृष्यं प्राप्तिमेष भवति ॥ बुद्धेर्दुःखात्मकत्वे नात्मान्तशुद्धेः
 कदाप्यभावात् किमंशेन तर्हि साम्यमिति चेच्छु ॥ बुद्धिधर्मत्वात्पु-
 रुषे उपचरितस्य प्रत्ययाविशेषाख्यभोगस्याभावः पुरुषस्य शुद्धिर्बुद्धे-

रपिजीवन्मुक्तिदशायां विवेकित्वेन तादृशभोगाभावेन शुद्धिसाम्यात्
साक्षितामात्ररूपभोगव्यावृत्तये उपचरितेत्युक्तप्रत्ययाविशेषरूपो हि
भोगस्तस्य अविवेकस्योपाधिधर्मत्वात् । एवं च यथा साक्षी निरभि-
मान एवं चित्तस्य निरभिमानत्वं मोक्षहेतुर्नैश्वर्यादिकमिति फलितं
अस्यां च शुद्धिसाम्यावस्थायां जातायां प्रारब्धप्रतिबन्धनिवृत्त्यन-
न्तरं केवल्यं भवति ईश्वरानीश्वरसाधारण्येन पूर्वाक्तसंयमानां तत्त-
त्सिद्धिकामनया अनुष्ठानात्प्राप्ञ्चानक्रियाशक्तिमानवेश्वरस्तादृशेश्वर्ये
कामनाभावात्तदलाभेऽपि तेः प्राप्तिविवेकज्ञानस्यानीश्वरस्य वा
इतरस्य वात्पन्नात्मज्ञानस्य दग्धक्लेशबीजस्य मुक्त्यर्थे ज्ञानान्तरे
काचिदपेक्षास्ति न चेवं किमर्थं सिद्धीनां कथनं समाधिजस्य क्रिया-
शक्तिरूपाखिमाघेश्वर्यस्य सार्वज्ञस्य च वैराग्यरूपसत्त्वशुद्धिद्वारा मोक्षा-
र्थत्वेन कथनात् परमार्थतस्तु सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानादेवाज्ञाननिवृत्त्या
केवल्यम् । तथा हि अज्ञाने निवृत्ते उत्तरक्लेशनिवृत्तौ तदभावात्कर्मविपा-
भावः केवल्यं च चरिताधिकाराणां गुणानामस्यामवस्थायां पुरुषं प्रति
कादृश्यत्वेनानुपस्थानं तदा हि पुरुषः सुखदुःखमोहात्मकगुणाद्यदर्श-
नेन चित्तज्योतिर्वियोगात्स्वरूपमात्रज्योतिर्दुःखादिप्रतिबिम्बरूपमलर-
हितः सन् केवले ईश्वरे ऽविभागं प्राप्नोति इति शिव । इति सांख्य-
प्रवचनपातञ्जलसूत्रवृत्तौ विभूतिपादस्तृतीयः ॥ ३ ॥



पातञ्जलसूत्रवृत्ती

इदानीं समाधिसिद्धेरुत्कर्षदर्शयितुं पञ्चप्रकारां सिद्धिमाह ।

जन्मोषधिमश्रुतपः समाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

तत्रैकिकेन कर्मणा देवादिदेहान्तरजन्ममात्रेण भवन्ती अणि-
मादिसिद्धिर्जन्मजा असुरादिभवनेषु रसायनादिजा कायवज्रसारत्वा-
दिसिद्धिरोषधिजा मन्त्रजपादिभिर्या ऽणिमाद्याकाशगमनादिसिद्धिः
सा मन्त्रजा ॥ तपसा संकल्पसिद्धिस्तपोजन्या सा समाधिजा
व्याख्याता ।

अथ निर्माणकायनिर्माणेन्द्रिययोरुत्पत्तिप्रकारमाह ।

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

अन्यजातिपरिणतानां कायेन्द्रियाणां पूर्वपरिणामापाये उत्त-
रपरिणामोपजनिस्तत्कायेन्द्रियप्रकृतिभूतानामवयवानामापूरादनुप्र-
वेशाद्वर्तते । लोके बल्मीकादीनां सुद्रपरिणामापाये तदुत्तरमहाप-
रिणामोत्पत्तेर्भूतप्रकृतीनामनुप्रवेशेन दृष्टत्वात् अतो योगिनामपि
देहेन्द्रिययोः परिणामान्तरकाले धर्मा निमित्तापेक्षाः कायेन्द्रियप्रकृ-
तय आपूरणेन स्व स्व जातीयं विकारमुपकुर्वन्ति तच्च कायप्रकृतिः
पञ्चभूतानि इन्द्रियप्रकृतिश्चाहंकारः दृष्टश्च लोके तृणराशिनिक्षि-
प्रस्य वह्निकणस्य क्षणादेव प्रकृत्या पूरेण गगनव्यापीपरिणामः । एव-
मेव वामनादीनां चिभुवनव्यापित्वे कृष्णेन चार्जुनादिभ्यो विश्वरूप-
प्रदर्शने च प्रकृत्या पूरेण तडित्वत् क्षणभङ्गुरेणेति बोध्यम् । एवं शरीरस्य
तारुण्यवार्धकादिकमपि एवमणिमादिकं प्रकृत्यपगमादिति बोध्यम् ।
अगस्त्यादीनां समुद्रपानं च तोयादिप्रकृत्यपगमेनेति बोध्यम् । अथ

जात्यन्तरशब्देन योगिनी गजतुरगादिवैभवं कायव्यूहादिकं च
ग्राह्यम् । स एकधा भवति । त्रिधा भवति पञ्चधा शतं च दश
चैकश्च सहस्राणि च विंशति रितिकायव्यूहे श्रुतिः ।

ननु योगवधर्मैर्बलात्प्रकृत्याकर्षे प्रकृतिस्वातन्त्र्यसिद्धान्त-
हानिरत आह ।

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रि-
कवत् ॥ ३ ॥

धर्मादिरूपं निमित्तकारणं न प्रकृतीनां प्रेरकं परितन्त्रेण
कार्येण स्वतन्त्रस्य कारणस्याप्रवर्तनात् । ननु प्रकृते स्वातन्त्र्ये
धर्मादिकं व्यर्थमित्यत आह वरणेत्यादि । यथा क्षेत्रिकोद्भिः पूर्णा-
त्केदारात् समंनिष्ठं निम्नतरं वा केदारान्तरन्ताभिरुद्भिः विप्ला-
वपिषुर्नापः पाणिनाऽपकर्षति क्षिपति आवरणान्छासांभिनति
आलषालाख्यं तस्मिंश्च स्वयमेवापः केदारान्तरं गच्छन्ति । तथा
धर्मेण प्रकृतीनामावरणोऽधर्मे भिन्ने स्वयमेव प्रकृतयः स्व स्व
सजातीयं विकारं विकारप्रकृतीनां परिणामान्तराद्यै व्याप्नुवन्ति एवं
क्रियावदारम्भकसंयोगोऽपि प्रकृतेः स्वत एव भवति तथा हि यथा स
एवक्षेपिकस्तस्मिन्नेव केदारे औदकान् भोमान्वा रसान्धान्यमूलात्यनु-
प्रवेशयितुं नसमर्थः किं तर्हि मुद्गवेधुकश्यामाकादौस्ततोऽपकर्षति
अपकृष्टेषु तेषु स्वयमेव रसान्धान्यमूलान्यनुप्रविशन्ति तथा धर्मो
निवृत्तिमात्रे कारणमधर्मस्य । शुध्यशुध्योरत्यन्तविरोधात् न तु
प्रकृतिप्रवृत्तौ संयोगविशेषे वा धर्मो हेतुः । एवं चाधर्मोऽपि प्रति-
बन्धनिवृत्तिद्वारेणैव धर्मादिः परिणामकारणम् । यथा संस्कार एव
स्मृतिहेतुः सदृशादृष्टचिन्तादयस्तत्वननुगता एव संस्कारस्तेष्वुक्त्य-
मात्राः उद्धोधश्च तमोदोषरूपावरणभङ्गः तथा प्रकृतिरेव जग-

त्कारणं कालकर्मेश्वरादयस्तु प्रकृतेः कार्यजननशतयुद्धोदकाः तत्र
धर्मार्थमौ स्व विस्तृताधर्मधर्मरूपावरणभङ्गेनोद्धोदको ईश्वरस्तु साम्य-
परिणामादिरूपाखिलावरणभङ्गेनोद्धोदकः । कालादयस्तु । धर्माद्यु-
द्धोदकतया दृष्टादयस्तु कार्यान्तराभिव्यक्तिप्रतिबन्धकतयेत्युच्यम् ।
एतदेव निमित्तकारणत्वं अव्यभिचारात् संयोगस्यासमवायिकारण-
त्वमिष्यत एव द्वारत्वात् न तेन प्रकृतेः स्वातन्त्र्यहानिरिति बोध्यम् ।
तत्र धर्मस्याधर्मोपसाराद्द्वाराकायेन्द्रियपरिणामनिमित्तत्वं । यथा
नन्दीश्वरे स हि नन्दिनामामनुष्यो धर्मोतिशयवशान्नन्दीश्वरो जातः
एवं ब्रह्मज्ञानधर्मो ऽपि धर्मोपसारेण तन्निमित्तं यथा नहुषाजगर-
स्येति दिक् ।

यदा योगी बहून्कामान्निर्मिमीते तदा किं ते निर्मातृमनोभावे-
नोप्येकप्रवहारमात्रं उत तदतिरिक्तप्रातिस्विकमनोभावास्तथाह ।

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ॥ ४ ॥

एष संकल्पेन निर्मितचित्तानि निर्मलचित्तानि निर्मितदेह-
संज्ञसंख्यानि भवन्ति ॥ चेत्येवादिशरीरेषु श्लोकासाधारणचित्तान्वि-
तत्त्वदर्शनात् तानि चाङ्काराख्यास्मितामात्रात् । चित्तशब्देन मनो-
मात्रमाह । योगिनो मनस्तु संकल्पमात्रेण निमित्तकारणन्तेषां ।
एवं बुध्यङ्गारो अपि स्व प्रकृतिप्रधानबुद्ध्यापूराद्भवन्तीति बोध्यं
युक्तिसाम्यात् ततस्तानि सर्वाणि शरीराणि सचित्तानि भवन्ति । ननु
व्यापकस्य निर्मातृचित्तेनैव कायव्यूहेषु वृत्तिसम्भवेनानेकतत्कल्पना-
व्यर्थेति चेत् न समाधिभोगयोर्ज्ञानाज्ञानयोश्चैकदेकस्मिंश्चित्ते विरो-
धेन तद्वेदसिद्धेः यदा तु योगी जीवभेदानेव स्वदेहान्निर्मितेषु देहेषु
यो जयति तदा त्रयमन्तःकरणभेदापेक्षया । तस्माच्च मनसोभेदा-
ज्जायन्ते चेतएवहि । एकधा स द्विधा त्रैव चिदात्र बहुधा पुनः योगो-

स्वरः शरीराणि करोति विकरोति च प्राप्नुमाद्विषयान्कोशचदुयन्तपश्चरेत्
संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यारश्मिगणानिषेति स्मृतेः । कदाचित्तु योगिना-
मेकान्तःकरणेनैव नानादेहेषु व्यवहारो ऽपि स्वतन्त्रेच्छस्य
नियन्तुमशक्यत्वात् न चेशमात्मनानात्वकल्पना व्यर्था चित्तभेदे-
नैव ज्ञानाज्ञानाद्युपपत्तेरिति वाच्यं । बन्धमोक्षव्यवस्थानुरोधेन
तत्सिद्धेरिति दिक् ।

तत्र विशेषमाह ।

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥

तेषां बहूनां चित्तानां कथमेकचित्ताभिप्रायानुसारिणीप्रवृत्तिः
स्यादिति योगी पूर्वसिद्धं यच्चित्तं तदेव सर्वचित्तानां प्रयोजकं निर्म-
मीते नियामकं करोति एवं च तदभिप्रायेण तेषां प्रवृत्तिः ऐश्वर्येनि-
र्वाहार्थमेकचित्तेष्वन्तर्यामिविधया पूर्वसिद्धं चित्तं स्थापयित्वा तत्र
प्रवृत्तिभेदं संपादयतीति भावः एतेनैकाभिप्रायानुरोधः स्वपरप्रति-
सन्धानं चोपपादितं एतेन विषयवादीनामंशावतारा अपि व्याख्याताः
तेष्वात्मन एकत्वे ऽपि अंशांशिभावव्यवहार उपाधीनामंशांशिभावे-
नोपाधिका इति दिक् ।

अथोक्तपञ्चविधसिद्धियुक्तचित्तानां मध्ये मुक्तियोग्यं चित्तमाह ।

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

तेषु यत् ध्यानजं ध्यानसंस्कृतं निर्माणयोग्यं चित्तं तदेवाना-
शयं क्लेशकर्मवासनारूपाशपरहितं योगेनैव ज्ञानोत्पत्त्या वासनोच्छेदो
न मन्त्रादिभिरित्यर्थः इतरेषां तु कर्माशयोस्त्येव ।

चिद्वधकर्मवत्त्वादित्याह ।

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

योगिनो निष्पन्नयोगस्य कर्मकायादिव्यापारो ऽशुक्लाकृष्णः
 पुण्यपापाहेतुत्वात् । इतरेषामयोगिनां जन्मादिसिद्धानां त्रिविधं
 शुक्लं कृष्णं शुक्लकृष्णं चेति । तत्र कृष्णं तमो वर्धकतया दुःखफलदं
 यथा दुरात्मनां शुक्लं सत्त्ववर्धकत्वात्सुखफलदं यथा तपः स्वाध्या-
 यध्यानवतामसंन्यासिनामपि तस्य हि केवले मनस्ययतत्वेनाबहिः-
 साधनाधीनतया परापीडयेवोत्पत्तेः शुक्लं कृष्णं शुक्लकृष्णं चेति । तत्र
 कृष्णं तमोवर्धकतया दुःखफलदं यथा दुरात्मनां शुक्लं सत्त्ववर्धक-
 त्वात्सुखफलदं यथा तपः स्वाध्यायध्यानवतामसंन्यासिनामपि
 तस्य हि केवले मनस्यापतत्वेनाबहिःसाधनाधीनतया परापीडयेवो-
 त्पत्तेः शुक्लकृष्णं रजोवर्धकत्वात्सुखदुःखफलदं । यथा कामिनां ।
 तस्य देहेन्द्रियमनोभ्यो बहिर्यानि साधनातितत्साध्यतया परपीडानु-
 यहेत्यद्वाराकत्वात् बहिः साधनसंपादने हि अन्ततोपरिहार्या-
 पिपीलिकादीनां पीडाभवत्येवेति बहिःसाधनसाध्यं सर्ववेदोक्तमपि
 कृष्णसङ्कीर्णमेव अनुयह्य तत्र देवादीनां प्रसिद्ध एव अशुक्ला कृष्णं
 यथा संन्यासिनामभिमानफलत्यगिनां क्षीणक्लेशानां चरमदेहानां न तु
 संन्यासाश्रमिमात्राणां अविद्यादिक्लेशसत्त्वे तेषामपि धर्मो धर्मोदयात् ।
 क्लेशक्षये च गृह्यामप्यशुक्लां कृष्णत्वात् । योगिभिः फलस्याहं करो-
 मीत्यभिमानस्य च त्यागात् । विहितं हि कामनायां सत्यामेव
 फलं ददाति विहितं निषिद्धं चेत्युभयमपि उपादानाख्याभिमाने
 सत्येष्वफलदं अत्राशुक्लाकृष्णानां सुखदुःखफलस्येव प्रतिषेधेन सत्त्व-
 शुद्धिफलकत्वमस्त्येव । न च ज्ञानेनैव तेषां सत्त्वशुद्ध्याख्यः पापक्षयो
 भविष्यति । कर्मणामपि ज्ञानाङ्गतया सत्त्वशुद्धिहेतुत्वात् आत्म-
 रतिः क्रियावानेष्वस्त्रविदां वरिष्ठ इति श्रुतेः, योगिनः कर्मकुर्वन्ति
 सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये इति स्मृतेश्च, । अन्यथा वसिष्ठादीनां कर्मा-

नुष्ठानानुपपत्तिः न च लोकसंग्रहार्थं तेषां कर्मलोकसंग्रहस्य स्वतो
ऽपुरुषार्थतया केवल्यहेतुसत्त्वशुद्धिद्वारेण तत्त्वस्योचित्यादिति दिक् ।

नन्वयोगिनां कर्मसत्त्वेऽपि वासनानभिध्यक्त्यामोक्षोऽस्त्वित्यत
आह ।

ततस्तद्विषाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ॥८॥

ततस्त्रिविधात्कर्मणो वासनानामभिव्यक्तिर्भवत्येव । नन्वेवं
मानुष्यप्रायककर्मणां पश्वादिभोगवासनाभिव्यक्तेः । तृणभोजने ऽपि
प्रवृत्तिः स्यादतस्तद्विषाकानुगुणानामिति । यज्जातीयस्य कर्मणो
यो विषाकस्तदनुगुणानामेवाभिव्यक्तिरित्यर्थः नहिदेवं कर्मफलान्मु-
ख्तियर्गमुनुष्यवासनाभिव्यक्तिनिमित्तं सम्भवति किन्तुदैवानुगुणवास-
नाभिव्यक्ति निमित्तमेवेति नारकतिर्गमनमुपे चायं समानश्चर्यो
विचार इति दिक् ।

चतुर्वन्मादिव्यवहितवासनाभिव्यक्तिं कर्मफलान्यथानुपपत्त्याह ।

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसं-
स्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

जात्यादिभिर्यवहितानामपि वासनानामानन्तर्यमव्यवहि-
तवत्तत्कार्यकारित्वं भवति ॥ अन्यथा कर्मफलानुपपत्तेः स्मृतिसं-
स्कारयोरेकरूपत्वादैकाकारत्वादित्यर्थः ॥ तथा हि वृषदंशविषा-
कारम्भः स्वव्यञ्जकेनाञ्जनेन कालादिनाभिव्यक्तो वर्तमानावस्थो
भवति न तु पूर्वदेहत्यागमात्रेण कटित्येवेति नियमः स यदा जाति-
शतेन वा दूरदेशतया वा कल्पशतेन वा व्यवहितस्वव्यञ्जकं प्राप्य-
उदियात् तदा शीघ्रं पूर्वप्राप्रवृषदंशविषाकजनितसंस्काररूपवासनागृ-
हीत्वेव व्यक्तो भवति व्यवहितानामपि वासनानां सदृशं कर्म

व्यञ्जकमभिव्यक्तौ निमित्तं प्रकृतेरेवोपादानत्वादित्यानन्तर्यमेवार्थात्
सादृश्यं चैकजातीयफलकत्वेन प्रमाणमाह स्मृतिसंस्कारयोरेकरूप-
त्वात् । न चाव्यवहिते मनुष्यजन्मन्येववृषदंशवासनाः सन्तु अनु-
भवेः स्व समानाकारसंस्काराणामेव जननात् । न चैवं मनुष्यवासन-
येव वृषदंशविपाकोस्तु । संस्काराणां कर्माशयानुरूपानामेवोपेक्षणात् ।
न च मनुष्यसंस्कारादेव वृषदंशविपाकनिर्वाहकस्मृतिरस्तु । स्मृति-
संस्कारयोः समानरूपत्वात् । तस्मात् जात्यादि व्यवहितसंस्कारेभ्यः
स्मृतिः न चैवमेकविपाककाले स्मृत्युत्पादनेन पूर्वसंस्कारनाशात्कथं
पुनस्तज्जातीयं विपाकान्तरं इदानीन्तनस्मृतिभिः पुनः संस्कारोत्पत्तेः
एवमेते स्मृतिहेतुसंस्काराः कर्माशयोद्बोधाद्वाज्यन्ते अतो व्यवहितानां
निमित्तनेमैतिकभाषानुच्छेदादानन्तर्यमेवेति सिद्धम् ।

ननुसकलजन्माद्ये वासनास्वीकारे ऽनवस्था स्यादत आह ।

तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात् ॥ १० ॥

तासां वासनानामनादित्वं प्रवाहरूपेणमानभूवंभूयांसमित्या-
शिषो नित्यत्वात् प्रतिबन्धनमित्यतत्वात् । यद्यप्याशीर्नित्यतया
तद्वेतुवासनानामनादित्वं सिध्यति न तु भोगहेतुवासनानां तथा
ऽपि तत्रानवस्थायाः प्रामाणिकत्वेनादोषत्वेन दृष्टान्तेनान्यासमप्यना-
दित्वमनुमेयम् । न चाग्न्योष्णादिवदियमाशीश्चित्तस्य स्वाभाविक्ये-
वास्तु । जातमात्रस्यानुमानाद्यसमर्थस्याचजन्मन्यननुभूतमरणादि-
धर्मकस्य द्वेषतदनुषक्ततत्कारणमरणादिदुःखस्मरणाभ्यामेवजायमा-
नस्य यथोक्ताशीरूपस्य वासस्य पूर्वजन्मानुभूतमरणादिदुःखवासनां
विना ऽनुपपत्तेः । न च स्वाभाविकः सः खङ्गदर्शनादिनिमित्तसापे-
क्षत्वात् अन्यदाऽभावात् । न हि स्वाभाविकं निमित्तसापेक्षं स हि
दृश्यमानखङ्गादेर्दुःखहेतुभावानुमानात् तच्च तज्जातीयादनुभूतदुःख

स्मरणे सति तज्जातीयतयाऽस्यापितत्त्वमनुमिनोति तस्मात्प्राग्भ-
 क्योऽनुभवः शिष्यते । बालकस्य दृश्यमानः कम्पोभयात् ईदृश-
 कम्पत्वात् मत्कम्पवत् भयञ्च द्वेषदुःखस्मृतिदुःखनिमित्तकं भय-
 त्वात् मद्भयवत् स्मृतिश्च पूर्वानुभवनिबन्धना साम्प्रतिकानुभवा-
 भावविशिष्टस्मृतित्वादित्यनुमानेन तत्सिद्धिः तस्मादनादिवासनानु-
 विदुमिदं चित्तं विपाकेन्मुखकर्मवशात् काश्चिदेववासना गृहीत्वा
 पुरुषस्य भोगायोपावर्तते । ननु वासनानामनादित्वं चित्तस्य
 नित्यत्वे सर्वशरीरेष्वेकत्वे च स्यात् तत् न पुंस्कृत्यतिरिक्तस्य
 कार्यत्वाभ्युपगमात् । अणुमहच्छरीरभेदेन तत्परिमाणचित्तस्यापि
 भेदाच्चेति चेत् अत्र सांख्याः प्रतिपुरुषं सर्वशरीरसाधारणमे-
 कैकमेवचित्तं किं तु घटप्रासादरूपस्वल्पमहदाश्रयभेदेन प्रदीपवत्स्व-
 ल्पमहच्छरीरभेदेन संकोचविकासशालितया स्वल्पमहत् परिमाणं
 च न तु विभु । तथा सत्यणुत्वासंभवेनान्तराप्रलये लयस्यानुपपत्तेः ।
 एवं चाणुतुल्यसूक्ष्मावस्थायां प्रकृते सत्वरूपांशतां प्राप्नोतीति न
 प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्यानित्यताहानिः तथा संसारः संसरणं ब्रह्मलोक-
 परलोकसंचारश्चोपपद्यते सक्रियत्वात् विभुत्वेचेतदुभयं न घटत
 इति वदन्ति । एतच्छास्त्राचार्यास्तु आचार्यः स्वयंभूरिति मिश्राः
 विभ्वेष चित्तं प्रतिनियतपुरुषभोग्यत्वात् । पुरुषभेदेनानन्तं च ।
 चित्ताकाशं चिदाकाशमाकाशं च तृतीयकं द्वाभ्यां शून्यतमं
 विद्धि चिदाकाशं वरानने । इति स्मृतेः यथा चाकाशस्य विभोरपि
 घटाद्युपाधिकं गमनं तथास्यापि वृत्त्युपाधिकं तत् । विभूनामेव
 जीवचित्तानां मलिनदर्पणवेदविद्याकामकर्मवृत्तप्रकाशशक्तीनां बाह्य-
 सत्त्वान्तरोपपृम्भात् ज्ञानादिहेतुरेकादशेन्द्रियपञ्चप्राणरूपः परिमाण-
 विशेषः प्रदीपशिखावद्द्रव्यो जायते सावृतिस्तावृतयश्च संकोचवि-

कासशालिन्यः स्वल्पमहच्छरीरभेदेन संकोचविकासशोला भवन्ति । प्राकृतलयपर्यन्तं चाशतिष्ठन्ति । तदुपाधिकं च गमनागमनं तद्वृत्तिजन्यवृत्तीनां घटपटाद्याकाराणां ज्ञानादिशब्दवाच्यता एवं च चित्तं कार्याकार्यरूपेण द्विविधमाकाशवत् योगिनां युगपत्सर्ववस्तुज्ञानदर्शनाच्चास्य विभुत्वं । अन्यथा संनिकर्षाभावात् कथं गृह्येत योगजधर्मस्यापि प्रत्यासत्तित्वकल्पने गौरवात् तस्माद्योगजधर्मेण तम आख्यप्रतिबन्धकनिवृत्तिमात्रे कारणं । योगिनोऽपि प्रत्यक्षं संयोगादिप्रत्यासत्येव अनन्तवासनाधारत्वाच्च विभुत्वं । अत एव वासनानां देशव्यवधानमाचार्येणोक्तं ग्रन्थिष्वच्च वासनानां स्थितिर्भाष्ये उक्ता । सर्वथा गुत्वेत्सु युगपत्पञ्चेन्द्रियवृत्त्यनुपपत्तिः युगपत्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमित्यनेन च सदासर्वज्ञत्वाभाव एवमनआख्यकरणे लिङ्गत्वेनोक्तः न त्वेकदा इन्द्रियद्वयवृत्त्यभावः हेत्वसिद्धेरिति बोध्यम् ननु वृत्तीनां संकोचविकासयोः किंकारणमिति चेत् शृणु । धर्माधर्मरूपं निमित्तकारणं तयोः अनादित्वाच्च नान्योन्याश्रयः न चेवं शरीरादिधर्मे स्तुतिदानादिभिरेव ज्ञानसंभवे योगो व्यर्थः बाह्याध्यात्मिकभेदेन निमित्तद्वेविध्यात् । तच्च बाह्यं शरीरादिसाधनापेक्षं स्तुतिदानाभिवादानादिनिन्दापरस्वादानादीनि च । आध्यात्मिकं चित्तमात्राधीनं श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञारूपं तद्विपरीतमश्रद्धादि च तदुक्तं । ये चेतेमेत्यादयोऽध्यापिनामपलसाध्यत्वेनविहारास्ते बाह्यसाधनानपेक्षस्वभावत्वेन निष्पापं प्रकृष्टं धर्ममुपादयन्तीति तयोराध्यात्मिकं बलवत् । ज्ञानवेराग्यरूपतया सर्वातिशायित्वात् । चित्तबलंविना दण्डकारण्यं कःशरीरेण कर्मणाशून्यं कुर्यात् समुद्रमगस्त्यवद्वापिवेत् दण्डकराजक्रोधेन दण्डकदेशं सप्रदिनवृष्ट्या जनशून्यं कृतवान् कश्चि-

द्योगी । एवं च योगजधर्मवत् बाह्यधर्मो न तथा चित्तविकासका-
रीति न तद्वैयर्थ्यमिति बोध्यम् ।

इदानीं मोक्षोपपत्तये नाद्यसंख्यानामपि वासनानामत्यन्तो-
च्छेदमाह ।

हेतुफला अपालम्बनैः संगृहीतत्वादेशामभावे तद-
भावः ॥ ११ ॥

तत्र हेतुरुच्यते धर्मात्सुखं अधर्माददुःखं सुखादागो दुःखात्
द्वेषः ततः प्रयत्नस्तेन प्रयत्नेन मनसावाचाकायेन वा चेष्टमानः पर-
मनुगृह्णाति उपहन्ति वा ततः पुनर्धर्माधर्मौ सुखदुःखे रागद्वेषौ इति
बद्धरंधर्माधर्मसुखदुःखरागद्वेषरूपारब्धसहितं प्रवृत्तमिदमविद्यादशब्-
दप्रेरणेन भ्रामितं संसारचक्रं ज्ञानकर्मवासनाहेतुः यथा कुलालचक्रस्य
दशब्देन प्रेरणे वेगाख्यः संस्कारो भवति ततस्तं विनापि किञ्चित्कालं
स्वयमेव भ्रमति तद्वदेव भ्रामितं संसारचक्रं वासनाहेतुः । अस्य च
प्रतिक्षणमावर्तमानस्याविद्यानेत्रीभ्रामिका सेवसर्वक्लेशानां मूलकारणं
अविद्याक्षये च कर्मणां सत्त्वेऽपि चक्रभ्रमणेऽपि न वासनोदय इत्येषो-
ऽविद्यारूपो वासनाया हेतुः फलं तु यं पुरुषार्थमुद्दिश्य धर्माद्युत्पन्नं
तदेव वासनानामपि फलं कर्मवासनयोरन्योन्यसहकारित्वात् । ननु
फलेन सह कथंकारणस्य नियमरूपः संयहः फलाभावेऽपि कारणस्य
सत्त्वादिति चेन्न अपूर्वस्यासतो जन्माभावात् । एवं च सत्कार्यवा-
दस्वीकारेणानागतावस्थकालेन तत्संभवः आश्रयस्तु वासनानां साधि-
कारं पुरुषार्थवन्मनः प्रलये वासनासत्त्वानुरोधेन तदाश्रयमनसो
नित्यत्वमभिप्रेत्य साधिकारमित्युक्तं । अधिकारसमाप्नोति तु मनसो
लयेन क्लृप्तिराश्रयावासनास्तिष्ठेरन् मनोऽचक्षितं आलम्बनं तु यद-
भिमुखीभूतं वस्तु यां वसानां व्यनक्ति तस्यास्तदालम्बनं मोक्षकाले

तु कामिनीरूपादीनां रागवासनाऽव्यञ्जकत्वान्नालम्बनत्वं एवमेतैर्ह-
तुफलाश्रयालम्बनेः संगृहीता व्याप्ताः सर्ववासना अत एवामभावे
ऽत्यन्तोच्छेदे विदेहमुक्तिसमये तदाश्रयाणां तन्निपतानां वासनानाम-
भावोऽत्यन्तोच्छेद इति तासामनादित्वे ऽपि मोक्षसंभव इत्यर्थः ।

ननु सत्कार्यवादात्कथं वासनानामत्यन्तोच्छेदोऽत आह ।

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम् ॥ १२ ॥

स्यादयं दोषो यदि स्वरूपापायस्तासामुच्येत किन्त्वत्यन्ताती-
ततामात्रमुच्यते यतोऽतीतानागतं वस्तु स्वरूपतोऽस्ति । ननु विरुद्ध-
र्माणां कथमेकदा सत्ता तच्चाह अध्वभेदादिति भिन्नाध्वकत्वादविरोध-
इत्यर्थः वर्तमानलक्षणाणामेव विरोध एकदेति भावः । तयोः स्वरू-
पापपाये किं प्रमाणमिति चेत् शृणु भविष्यदभिव्यक्तिकमनागतं
अनुभूताभिव्यक्तिकमतीतं अनुभूयमानाभिव्यक्तिकं वर्तमानं यम-
प्येतत्स्वरूपं सत् यतो योगिनां प्रत्यक्षज्ञानस्य विषयः यदि चेत्-
त्स्वरूपतो न स्यात् नेदं निर्विषयं ज्ञानमुदयत्स्यत् । शशशृङ्गादीनां
ज्ञानादर्शनात् न च शुक्तिरजतादि बहुद्विपरिणामविशेष एवयोगव-
धर्मादिजन्योऽतीतादिस्थले साक्षिज्ञानविषयोऽस्त्विति चेन्न । योगिना
पूर्वानुभूतातीतादेः कालान्तरे ऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् वर्तमान-
वस्तूनामप्येवं बुद्धिमात्रताप्रसङ्गाच्च । अस्मदादीनां तु सौख्य्यादनुप-
लम्भ उपपन्नः घटोऽतीत इति प्रतीति वन्नास्तीति प्रत्ययोप्यतीत-
तादिविषयकः । किं च यदि भोगसाधनस्यापवर्गसाधनस्य वा कर्मणः
फलमुत्पत्त्यमानं निरूपाख्यमसत् तदा तेन निमित्तेन तदुद्देशेन
कुशलस्य योगिनो ऽनुष्ठानं न स्यात् अनागतं सत्त्वात् कृत्ययोगी
तद्वर्तमानत्वापपत्तेः । यथाञ्जुनः कालात्मके कृष्णशरीरे भाविनं
भीष्मादिमृत्युं दृष्ट्वा युद्धे प्रवृत्तः न चेवं कारणव्यापारो विफलः सत

एव फलस्य वर्तमानिकरणे व्यापारान् दृष्टुं च तिलेषु विद्यमानस्यैव तेलस्य तेलकव्यापारेणाभिव्यक्तिमात्रं नापूर्वोपजने कारणव्यापारः शिला-यामेकुरोत्पादनेऽपि तदापत्तेः न चैवं कारणस्यापि नित्यत्वादतीतकारणादपि कार्यभिव्यक्तिः स्यात् । वर्तमानस्यैव कारणस्य कार्यभिव्यक्तिहेतुत्वात् । न त्वपूर्वोत्पादने हेतुत्वं शशशृङ्गादेरप्युत्पत्त्यापत्तेः उत्पत्तेः प्राक् द्वयोरपि परमते तुल्यत्वात् धर्मो चातीतकथमस्वभावः तस्य च ते धर्मा अध्वभेदेन प्रत्यवस्थिताः न विरोधः । अभिव्यक्तिरूपेण विशेषणैव धर्माणां विरोधो न स्वरूप इत्यभ्युपगमात् न हि यथा वर्तमानमभिव्यक्तिमापन्नं द्रव्यतः सक्रियाकारित्वे नास्ति एवमतीतमनागतं च वर्तते किं तर्हि स्वेनेव भाविभ्यक्तिकेन रूपेणानागतमस्ति अतीतं धानुभूताभिव्यक्तिकेन स्वरूपेणास्ति वर्तमाने एवत्वध्वनिस्वरूपव्यक्तिरिति अतीतानागतयोरध्वनोस्तस्या अभावः न चैवमेकाध्वसमयेऽपराध्वाभावात्तत्रैव सत्कार्यहानिः एकस्य चाध्वनोऽभक्तिसमयेद्वावध्यानो धर्मिसमन्वागतो भवत एवेति नाभूत्वाभावस्तयाणामध्वनामित्यदोषात् एतन्नोपपादितं प्राक् ।

अथ सदसत्त्ववेधर्मेण कार्यकारणयोर्विवेकं सम्यक् ज्ञानविषयमाह ।

ते व्यक्तसूक्ष्मागुणात्मानः ॥ १३ ॥

ते ऽमीअध्वानो धर्मोवर्तमानाश्चकृतस्वरूपाः अतीतानागताः सूक्ष्मात्मानः षडविशेषरूपाः सर्वमिदंमहदादिघटपटान्तं धर्मजातं गुणानां संनिवेशविशेषमात्रं परमार्थतस्तु गुणात्मान एव ते धर्माः ॥ गुणरूपेणैवेषां सत्त्वं न तु स्वरूपेणेत्यर्थः ॥ तदुक्तं गुणानां परमं रूपं नदृष्टिषद्यमृच्छति । यत्तु दृष्टिषथं प्राप्ते तन्मायेवसुतुच्छक-

कसामर्थो विनेव सत्वपुरुषान्यता संयमेन क्षण तत्क्रमसंयमेन बोद्धो-
 धितं यथार्थज्ञानसामर्थ्यप्रतिभातदुत्थं प्रतिभोत्थत्वं चानौपदेशिक-
 त्वात् । तच्च सर्वविषयं न किञ्चिदविषयं । सर्वथाविषयं सर्वैः
 प्रकारैरतीतानागतादिरूपैः स्वगतसर्वविशेषैः सर्वविषयकं हेतुशं च
 न शाब्दं । तस्य सामान्यमात्रविषयकत्वात् परिच्छिन्नविषयकत्वाच्च
 अक्रमं । एकक्षणे बुद्धिष्वृत्युपाकूटसर्वविषयं । एवं प्रकारेण विवेकज-
 ज्ञानं पूर्णं अस्येषांशो योगप्रदीपो मधुमती भूमिः । यस्यां स्थान्युप-
 निमन्तयं साहिविवेकजज्ञानविषयैकदेशप्रकाशकत्वादंशः तत आर-
 म्यास्य पूर्तिपर्यन्तं यत्किञ्चिन्मध्ये ते सर्वे ऽस्येषांशाः सवितर्कादि-
 रूपाः परिणामचयसंयमादिरूपाश्च संप्रज्ञातयोगभूमिका योगवह्निक-
 कत्वेनात्यल्पतया योगप्रदीपत्वेन नेक्ताः । अत एव विवेकजज्ञानस्य
 सूर्यतुल्यत्वमन्यचोक्तम् ।

नन्वेवं सति किमेतादृशज्ञानानन्तरमेवमोक्ष उत तद्विनापीति
 संशये उत्तरमाह ।

सत्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५४ ॥

प्राप्रविवेकजज्ञानस्याप्राप्रविवेकजज्ञानस्य वेत्यादिः । एवंचेत-
 रसिद्ध्यनपेक्षा सुतरांकैवल्ये इति बोध्यम् बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषेण सह
 पदाशुद्धिसाम्यन्तन्देव मोक्षो नतूक्तसिध्यपेक्षेत्यर्थः यदा हि निर्धू-
 तरजस्तमोमलं बुद्धिसत्त्वं पुरुषस्यान्यताप्रत्यये विवेकख्यातिमात्रे
 ऽधिकारः कर्तव्यताबुद्धिर्यस्य तादृशं । दग्धानि अनागतक्लेशरूपाणि
 त्रिपाकाख्यसंसारबीजानि यच्च तादृशं भवति ॥ तदा पुरुषस्य
 शुद्ध्या साहृष्यं प्राप्तिमिव भवति ॥ बुद्धेर्दुःखात्मकत्वे नात्मान्तशुद्धेः
 कदाप्यभावात् किमंशेन तर्हि साम्यमिति चेच्छु ॥ बुद्धिधर्मत्वात्पु-
 रुषे उपचरितस्य प्रत्ययाविशेषाख्यभोगस्याभावः पुरुषस्य शुद्धिर्बुद्धे-

रपिजीवन्मुक्तिदशायां विवेकित्वेन तादृशभोगाभावेन शुद्धिसाम्यात् साक्षितामात्ररूपभोगव्यावृत्तये उपचरितेत्युक्तप्रत्ययाविशेषरूपो हि भोगस्तस्य अविवेकस्योपाधिधर्मत्वात् । एवं च यथा साक्षी निरभिमान एवं चित्तस्य निरभिमानत्वं मोक्षहेतुर्नैश्वर्यादिकमिति फलितं अस्यां च शुद्धिसाम्यावस्थायां जातायां प्रारब्धप्रतिबन्धनिवृत्त्यनन्तरं केवल्यं भवति ईश्वरानीश्वरसाधारण्येन पूर्वोक्तसंयमानां तत्तत्सिद्धिकामनया अनुष्ठानात्प्राप्त्तानक्रियाशक्तिमानवेश्वरस्तादृशैश्वर्यकामनाभावात्तदलाभेऽपि तेः प्राप्तिविवेकज्ञानस्यानीश्वरस्य वा इतरस्य वात्पन्नात्मज्ञानस्य दग्धक्लेशबीजस्य मुक्त्यर्थं ज्ञानान्तरे काचिदपेक्षास्ति न चेवं किमर्थं सिद्धीनां कथनं समाधिजस्य क्रियाशक्तिरूपाणिमाद्यैश्वर्यस्य सार्वज्ञस्य च वैराग्यरूपसत्त्वशुद्धिद्वारा मोक्षार्थत्वेन कथनात् परमार्थतस्तु सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानादेवाज्ञाननिवृत्त्या केवल्यम् । तथा हि अज्ञाने निवृत्ते उत्तरक्लेशनिवृत्तौ तदभावात्कर्मविषाभावः केवल्यं च चरिताधिकाराणां गुणानामस्यामवस्थायां पुरुषं प्रति कादृश्यत्वेनानुपस्थानं तदा हि पुरुषः सुखदुःखमोहात्मकगुणाद्यदर्शनेन चित्तज्योतिर्वियोगात्स्वरूपमात्रज्योतिर्दुःखादिप्रतिबिम्बरूपमलरहितः सन् केवले ईश्वरे ऽविभागं प्राप्नोति इति शिव । इति सांख्यप्रवचनपातञ्जलसूत्रवृत्ते विभूतिपादस्तृतीयः ॥ ३ ॥



पातञ्जलसूत्रवृत्ती

इदानीं समाधिसिद्धेरुत्कर्षेदर्थेयितुं पञ्चप्रकारां सिद्धिमाह ।

जन्मौषधिमग्नस्तपः समाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

तपेऽहिकेन कर्मणा देवादिदेहान्तरजन्ममापेयं भवन्ती अणि-
मादिसिद्धिर्जन्मजा असुरादिभवनेषु रसायनादिजा कायवज्रसारत्वा-
दिसिद्धिरोषधिजा मन्त्रजपादिभिर्या ऽणिमाद्याकाशगमनादिसिद्धिः
सा मन्त्रजा ॥ तपसा संकल्पसिद्धिस्तपोजन्या सा समाधिजा
व्याख्याता ।

अथ निर्माणकायनिर्माणेन्द्रिययोस्तत्पत्तिप्रकारमाह ।

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

अन्यजातिपरिणतानां कायेन्द्रियाणां पूर्वपरिणामापाये उत्त-
रपरिणामोपजनिस्तत्कायेन्द्रियप्रकृतिभूतानामवयवानामापूरादनुप्र-
वेशाद्वर्तते । लोके बल्मीकादीनां सुद्रपरिणामापाये तदुत्तरमहाप-
रिणामोत्पत्तेर्भूतप्रकृतीनामनुप्रवेशेन दृष्टत्वात् अतो योगिनामपि
देहेन्द्रिययोः परिणामान्तरकाले धर्मा निमित्तापेक्षाः कायेन्द्रियप्रकृ-
तय आपूरणेन स्व स्व जातीयं विकारमुपकुर्वन्ति तच्च कायप्रकृतिः
पञ्चभूतानि इन्द्रियप्रकृतिश्चाहंकारः दृष्टश्च लोके तृणराशिनिक्षि-
प्तस्य बह्मिकणस्य क्षणादेव प्रकृत्या पूरेण गगनव्यापीपरिणामः । एव-
मेव वामनादीनां चिम्बुवनव्यापित्वे कृष्णेन चार्जुनादिभ्यो विश्वरूप-
प्रदर्शने च प्रकृत्या पूरेण तडित्वत् क्षणभङ्गुरेणेति बोध्यम् । एवं शरीरस्य
तारुण्यवार्धकादिकमपि एवमणिमादिकं प्रकृत्यपगमादिति बोध्यम् ।
अगस्त्यादीनां समुद्रपानं च तोयादिप्रकृत्यपगमेनेति बोध्यम् । अथ

जात्यन्तरशब्देन योगिनी गजतुरगादिवैभवं कायव्यूहादिकं च
ग्राह्यम् । स एकधा भवति । चिधा भवति पञ्चधा शतं च दश
चेकश्च सहस्राणि च विंशति रितिकायव्यूहे श्रुतिः ।

ननु योगवधर्मैर्बलात्प्रकृत्याकर्षे प्रकृतिस्वातन्त्र्यसिद्धान्त-
हानिरत आह ।

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्र-
कवत् ॥ ३ ॥

धर्मादिरूपं निमित्तकारणं न प्रकृतीनां प्रेरकं परतन्त्रेण
कार्येण स्वतन्त्रस्य कारणस्याप्रवर्तनात् । ननु प्रकृते स्वातन्त्र्ये
धर्मादिकं व्यर्थमित्यत आह वरणेत्यादि । यथा क्षेत्रिकोद्भिः पूर्णो-
त्केदारात् समन्निष्ठं निम्नतरं वा केदारान्तरन्ताभिरुद्भिः विप्रा-
वपिषुर्नापः पाणिनाऽपकर्षति क्षिपति आवरणान्कासांभिनन्ति
आलवालाख्यं तस्मिंश्च स्वयमेवापः केदारान्तरं गच्छन्ति । तथा
धर्मेण प्रकृतीनामावरणोऽधर्मे भिन्ने स्वयमेव प्रकृतयः स्व स्व
सजातीयं विकारं विकारप्रकृतीनां परिणामान्तरार्थे व्याप्नुवन्ति एवं
क्रियावदारम्भकसंयोगोऽपि प्रकृतेः स्वत एव भवति तथा हि यथा स
एवक्षेत्रिकस्तस्मिन्नेव केदारे चोदकान् भोमान्वा रसान्धान्यमूलान्यनु-
प्रवेशयितुं नसमर्थः किं तर्हि मुद्गगवेधुकश्यामाकादींस्ततोऽपकर्षति
अपकृष्टेषु तेषु स्वयमेव रसान्धान्यमूलान्यनुप्रविशन्ति तथा धर्मो
निवृत्तिमात्रे कारणमधर्मस्य । शुध्यशुद्ध्योरत्यन्तविरोधात् न तु
प्रकृतिप्रवृत्ते संयोगविशेषे वा धर्मो हेतुः । एवं चाधर्मोऽपि प्रति-
बन्धनिवृत्तिद्वारेणैव धर्मादिः परिणामकारणम् । यथा संस्कार एव
सृतिहेतुः सदृशादुपचिन्तादयस्त्वननुगता एव संस्कारस्मोद्वेष्टक-
मात्राः उद्वेधश्च तमेदोषरूपावरणभङ्गः तथा प्रकृतिरेव जग-

त्कारणं कालकर्मेश्वरादयस्तु प्रकृतेः कार्यजननशतयुद्धोदकाः तच्च
धर्मधर्मोऽस्य विसृद्धाधर्मधर्मरूपावरणभङ्गेनोद्धोदको ईश्वरस्तु साम्य-
परिणामादिरूपाखिलावरणभङ्गेनोद्धोदकः । कालादयस्तु । धर्माद्यु-
द्धोदकतय्य दशढादयस्तु कार्यान्तराभिव्यक्तिप्रतिबन्धकतयेत्युच्यते ।
एतदेव निमित्तकारणत्वं अव्यभिचारात् संयोगस्यासमवायिकारण-
त्वमिष्यत एव द्वारत्वात् न तेन प्रकृतेः स्वातन्त्र्यहानिरिति बोध्यम् ।
तच्च धर्मस्याधर्मापसारणद्वाराकायेन्द्रियपरिणामनिमित्तत्वं । यथा
नन्दीश्वरे स हि नन्दिनामामनुष्यो धर्मातिशयवशान्नन्दीश्वरो जातः
एवं बलवानधर्मो ऽपि धर्म अपसारणेन तन्निमित्तं यथा नहुषाजगर-
स्येति दिक् ।

यदा योगी बहून्कामान्निर्मिमीते तदा किं ते निर्मातृमनोभावे-
नैवेत्येकप्रवहारभाज उत तदतिरिक्तप्राप्तिस्विक्रमनोभावस्तथाह ।

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ॥ ४ ॥

एष संकल्पेन निर्मितचित्तानि निर्मलचित्तानि निर्मितदेह
सङ्गसंख्यानि भवन्ति ॥ चैवमेवादिशरीरेषु श्लोकासाधारणचित्तान्वि-
तत्वदर्शनात् तानि चाङ्काराख्यास्मितमात्रात् । चित्तशब्देन मनो-
मात्रवाची । योगिनो मनस्तु संकल्पमात्रेण निमित्तकारणन्तेषां ।
एवं बुध्यङ्गमरौ अपि स्व प्रकृतिप्रधानबुद्ध्यापूराद्ववन्तीति बोध्यं
युक्तिसाम्यात् ततस्तानि सर्वाणि शरीराणि सचित्तानि भवन्ति । ननु
व्यापकस्य निर्मातृचित्तेनैव कायव्यूहेषु वृत्तिसम्भवेनानेकतत्कल्पना-
व्यर्थेति चेत् न समाधिभोगयोर्ज्ञानाज्ञानयोश्चैकदेकस्मिंश्चित्ते विरो-
धेन तद्वेदसिद्धेः यदा तु योगी जीवभेदानेव स्वदेहान्निर्मितेषु देहेषु
यो जयति तदा अश्वमन्तःकरणभेदापेक्षया । तस्माच्च मनसोभेदा-
ज्जायन्ते चेतएव हि । एकधा स द्विधा चैव त्रिधा च बहुधा पुनः योगी-

श्वरः शरीराणि करोति विकरोति च प्राप्नुमाद्विषयान्केचिदुद्यन्तपश्चरेत्
संहरेच्च पुनस्तानि सूर्योरश्मिगणानिवेति स्मृतेः । कदाचित्तु योगिना-
मेकान्तःकरणेनैव नानादेहेषु व्यवहारो ऽपि स्वतन्त्रेच्छस्य
मियन्तुमशक्यत्वात् न चेशमात्मनानात्वकल्पना व्यर्था चित्तभेदे-
नैव ज्ञानाज्ञानाद्युपपत्तेरिति वाच्यं । बन्धमोक्षव्यवस्थानुरोधेन
तत्सिद्धेरिति दिक् ।

तच्च विशेषमाह ।

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥

तेषां बहूनां चित्तानां कथमेकचित्ताभिप्रायानुसारिणीप्रवृत्तिः
स्यादिति योगी पूर्वसिद्धं यच्चित्तं तदेव सर्वचित्तानां प्रयोजकं निर्मि-
मीते नियामकं करोति एवं च तदभिप्रायेण तेषां प्रवृत्तिः ऐश्वर्यनि-
र्वाहार्थमेकचित्तेष्वन्तर्यामिविधया पूर्वसिद्धं चित्तं स्थापयित्वा तच्च
प्रवृत्तिभेदं संपादयतीति भावः एतेनैकाभिप्रायानुरोधः स्वपरप्रति-
सन्धानं चोपपादितं एतेन विषयवादीनामंशावतारा अपि व्याख्याताः
तेष्व्वात्मन एकत्वे ऽपि अंशांशिभावव्यवहार उपाधीनामंशांशिभावे-
नौपाधिका इति दिक् ।

अथोक्तपञ्चविधसिद्धियुक्तचित्तानां मध्ये मुक्तियोग्यं चित्तमाह ।

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

तेषु यत् ध्यानजं ध्यानसंस्कृतं निर्माणयोग्यं चित्तं तदेवाना-
शयं क्लेशकर्मवासनारूपाशपरहितं योगेनैव ज्ञानोत्पत्त्या वासनोच्छेदो-
न मन्त्रादिभिरित्यर्थः इतरेषां तु कर्माशयोक्त्येव ।

चि वधकर्मवत्त्वादित्याह ।

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

योगिनो निष्पन्नयोगस्य कर्मकायादिव्यापारो ऽशुक्लाकृष्णः
 पुण्यपापाहेतुत्वात् । इतरेषामयोगिनां जन्मादिसिद्धानां त्रिविधं
 शुक्लं कृष्णं शुक्लकृष्णं चेति । तत्र कृष्णं तमो वर्धकतया दुःखफलदं
 यथा दुरात्मनां शुक्लं सत्त्ववर्धकत्वात्सुखफलदं यथा तपः स्वाध्या-
 यध्यानवतामसंन्यासिनामपि तस्य हि केवलेमनस्ययत्नत्वेनावहिः-
 साधनाधीनतया परापीडयेवोत्पत्तेः शुक्लं कृष्णं शुक्लकृष्णं चेति । तत्र
 कृष्णं तमोवर्धकतया दुःखफलदं यथा दुरात्मनां शुक्लं सत्त्ववर्धक-
 त्वात्सुखफलदं यथा तपः स्वाध्यायध्यानवतामसंन्यासिनामपि
 तस्य हि केवले मनस्यापत्तत्वेनावहिःसाधनाधीनतया परापीडयेवो-
 त्पत्तेः शुक्लकृष्णं रजोवर्धकत्वात्सुखदुःखफलदं । यथा कामिनां ।
 तस्य देहेन्द्रियमनोभ्यो वह्निर्यानि साधनातितात्साध्यतया परपीडानु-
 ग्रहेण यद्वाकत्वात् वह्निः साधनसंपादने हि अन्ततोपरिहर्षा-
 पिपीलिकादीनां पीडाभवत्येवेति वह्निःसाधनसाध्यं सर्ववेदोक्तमपि
 कृष्णसङ्कीर्णमेव अनुग्रहश्च तत्र देवादीनां प्रसिद्ध एव अशुक्ला कृष्णं
 यथा संन्यासिनामभिमानफलत्पि गिनां क्षीणक्लेशानां चरमदेहानां न तु
 संन्यासाश्रमिमात्राणां अविद्यादिक्लेशसत्त्वे तेषामपि धर्मो धर्मोदयात् ।
 क्लेशक्षये च गृह्यामप्यशुक्लां कृष्णत्वात् । योगिभिः फलस्याहं करो-
 मीत्यभिमानस्य च स्यागात् । विहितं हि कामनायां सत्यामेव
 फलं ददाति विहितं निश्चितं चेत्युभयमपि उपादानाख्याभिमाने
 सत्येवफलदं अत्राशुक्लाकृष्णानां सुखदुःखफलस्येव प्रतिषेधेन सत्त्व-
 शुद्धिफलकत्वमस्त्येव । न च ज्ञानेनेव तेषां सत्त्वशुद्ध्याख्यः पापक्षयो
 भविष्यति । कर्मणामपि ज्ञानाङ्गतया सत्त्वशुद्धिहेतुत्वात् आत्म-
 रतिः क्रियावानेव ब्रह्मविदां वरिष्ठ इति श्रुतेः योगिनः कर्मकुर्वन्ति
 सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये इति स्मृतेश्च । अन्यथा वसिष्ठादीनां कर्मा-

नुष्ठानानुपपत्तिः न च लोकसंग्रहार्थं तेषां कर्मलोकसंग्रहस्य स्वतो
ऽपुरुषार्थतया केवल्यहेतुसत्त्वशुद्धिद्वारेण तत्त्वस्योचित्यादिति दिक् ।

नन्वयोगिनां कर्मसत्त्वेऽपि वासनानभिध्यत्तयामोक्षो स्थित्यतः
आह ।

ततस्तद्विषाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ॥८॥

ततस्त्रिविधात्मकमेव वासनानामभिव्यक्तिर्भवेत्येव । नन्वेवं
मानुष्यप्रायककर्मणां पश्वादिभोगवासनाभिव्यक्तेः तृणभोजने ऽपि
प्रवृत्तिः स्यादतस्तद्विषाकानुगुणानामिति । यज्जातीयस्य कर्मणो
यो विषाकस्तदनुगुणानामेवाभिव्यक्तिरित्यर्थः नहिदेवं कर्मफलान्मु-
खंतिर्यमुनुष्यवासनाभिव्यक्तिनिमित्तं सम्भवति किन्तुदैवानुगुणवास-
नाभिव्यक्ति निमित्तमेवेति नारकतिर्यग्मनुष्ये चायं समानस्त्वयो
विचार इति दिक् ।

चतुर्वन्मादिव्यवहितवासनाभिव्यक्तिं कर्मफलान्यथानुपपत्त्याह ।

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसं-
स्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

जात्यादिभिर्यवहितानामपि वासनानामानन्तर्यमव्यवहि-
तघतत्कार्यकारित्वं भवति ॥ अन्यथा कर्मफलानुपपत्तेः स्मृतिसं-
स्कारयोरेकरूपत्वादैकाकारत्वादित्यर्थः ॥ तथा हि वृषदंशविषा-
कारम्भः स्वव्यञ्जकेनाञ्जनेन कालादिनाभिव्यक्तो वर्तमानावस्थो
भवति न तु पूर्वदेहत्यागमात्रेण कटित्येवेति नियमः स यदा जाति-
शक्तेन वा दूरदेशतया वा कल्पशक्तेन वा व्यवहितस्वव्यञ्जकं प्राप्य-
उदियात् तदा शीघ्रं पूर्वाप्रवृषदंशविषाकजनितसंस्काररूपवासनागृ-
हीत्वेव व्यक्तो भवति व्यवहितानामपि वासनानां सदृशं कर्म

व्यञ्जकमभिव्यक्तौ निमित्तं प्रकृतेरेवोपादानत्वादित्यानन्तर्यमेषार्थात्
सादृश्यं चैकजातीयफलकत्वेन प्रमाणमाह स्मृतिसंस्कारयोरेकरूप-
त्वात् । न चाव्यवहिते मनुष्यजन्मन्येववृषदंशवासनाः सन्तु अनु-
भवेः स्व समानाकारसंस्काराणामेव जननात् । न चेवं मनुष्यवासन-
येव वृषदंशविपाकोस्तु । संस्काराणां कर्माशयानुरूपानामेवापेक्षणात् ।
न च मनुष्यसंस्कारादेव वृषदंशविपाकनिर्वाहकस्मृतिरस्तु । स्मृति-
संस्कारयोः समानरूपत्वात् । तस्मात् जात्यादि व्यवहितसंस्कारेभ्यः
स्मृतिः न चैवमेकविपाककाले स्मृत्युत्पादनेन पूर्वसंस्कारनाशात्कथं
पुनस्तज्जातीयं विपाकान्तरं इदानीन्तनस्मृतिभिः पुनः संस्कारोत्पत्तेः
श्वमेते स्मृतिहेतुसंस्काराः कर्माशयोद्बोधाद्वाज्यन्ते अतो व्यवहितानां
निमित्तनेमि तिकभाषानुच्छेदादानन्तर्यमेवेति सिद्धम् ।

ननुसकलजन्माद्यं वासनास्वीकारे ऽनवस्था स्यादत आह ।

तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात् ॥ १० ॥

तासां वासनानामनादित्वं प्रवाहरूपेणमानभूवंभूयासमित्या-
शिषो नित्यत्वात् प्रतिजन्मतिरयतत्वात् । यद्यप्याशीर्नित्यतया
तदेतुवासनानामनादित्वं सिध्यति न तु भोगहेतुवासनानां तथा
ऽपि तत्रानवस्थायाः प्रामाणिकत्वेनादोषत्वेन दृष्टान्तेनान्यासमप्यना-
दित्वमनुमेयम् । न चान्योष्णादिवदियमाशीश्चित्तस्य स्वाभाविक्ये-
वास्तु । जातमात्रस्यानुमानाद्यसमर्थस्याजन्मन्यननुभूतमरणादि-
धर्मकस्य द्वेषतदनुषक्ततत्कारणमरणादिदुःखस्मरणाभ्यामेवजायमा-
नस्य यथोक्ताशीरूपस्य वासस्य पूर्वजन्मानुभूतमरणादिदुःखवासनां
विना ऽनुपपत्तेः । न च स्वाभाविकः सः खङ्गदर्शनादिनिमित्तसापे-
क्षत्वात् अन्यदाऽभावात् । न हि स्वाभाविकं निमित्तसापेक्षं स हि
दृश्यमानखङ्गादेर्दुःखहेतुभावानुमानात् तच्च तज्जातीयादनुभूतदुःख

स्मरणे सति तज्जातीयतयाऽस्यापितत्त्वमनुमिनोति तस्मात्प्राभ-
 क्योऽनुभवः शिष्यते । बालकस्य दृश्यमानः कम्पोभयात् ईदृश-
 कम्पत्वात् मत्कम्पवत् भयञ्च द्वेषदुःखस्मृतिदुःखनिमित्तकं भय-
 त्वात् मद्भयवत् स्मृतिश्च पूर्वानुभवनिबन्धना साम्प्रतिकानुभवा-
 भावविशिष्टस्मृतिस्त्वादित्यनुमानेन तत्सिद्धिः तस्मादनादिवासनानु-
 विदुमिदं चित्तं विपाकेन्मुखकर्मवशात् काश्चिदेववासना गृहीत्वा
 पुरुषस्य भोगायोपावर्तते । ननु वासनानामनादित्वं चित्तस्य
 नित्यत्वे सर्वशरीरेष्वेकत्वे च स्यात् तत् न पुंस्कृत्यतिरिक्तस्य
 कार्यत्वाभ्युपगमात् । अणुमहच्छरीरभेदेन तत्परिमाणचित्तस्यापि
 भेदाच्चेति चेत् अथ सांख्याः प्रतिपुरुषं सर्वशरीरसाधारणमे-
 कैकमेवचित्तं किं तु घटप्रासादरूपस्वल्पमहदाश्रयभेदेन प्रदीपवत्स्व-
 ल्पमहच्छरीरभेदेन संकोचविकासशालितया स्वल्पमहत् परिमाणं
 च न तु विभु । तथा सत्यणुत्वासंभवेनान्तराप्रलये लयस्यानुपपत्तेः ।
 एवं चाणुतुल्यसूक्ष्मावस्थायां प्रकृते सत्त्वद्वयांशतां प्राप्नोतीति न
 प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्यानित्यताहानिः तथा संसारः संसरणं ब्रह्मलोक-
 परलोकसंचारश्चोपपद्यते सक्रियत्वात् विभुत्वेचेतदुभयं न घटत
 इति वदन्ति । एतच्छास्त्राचार्यास्तु आचार्यः स्वयंभूरिति मिश्राः
 विभ्वेव चित्तं प्रतिनियतपुरुषभोग्यत्वात् । पुरुषभेदेनानन्तं च ।
 चित्ताकाशं चिदाकाशमाकाशं च तृतीयकं द्वाभ्यां शून्यतमं
 विद्धि चिदाकाशं वरानने । इति स्मृतेः यथा चाकाशस्य विभोरपि
 घटाद्युपाधिकं गमनं तथास्यापि वृत्त्युपाधिकं तत् । विभूनामेव
 जीवचित्तानां मलिनदर्पणवेदविद्याकामकर्मवृत्तप्रकाशशक्तीनां बाह्य-
 सत्वान्तरोपगृम्भात् ज्ञानादिहेतुरेकादशेन्द्रियपञ्चप्राणरूपः परिमाण-
 विशेषः प्रदीपशिखावद्द्रव्यो जायते सावृतिस्तावृतयश्च संकोचवि-

कासशालिन्यः स्वल्पमहच्छरीरभेदेन संकोचविकासशोला भवन्ति ।
 प्राकृतलयपर्यन्तं चाशतिष्ठन्ति । तदुपाधिकं च गमनागमनं तद्वृत्ति-
 जन्यवृत्तीनां घटपटाद्याकाराणां ज्ञानादिशब्दवाच्यता एवं च चित्तं
 कार्याकार्यरूपेण द्विविधमाकाशवत् योगिनां युगपत्सर्ववस्तुज्ञानदर्श-
 नाज्ञास्य विभुत्वं । अन्यथा संनिकर्षाभावात् कथं गृह्येत योगवधर्म-
 स्यापि प्रत्यासत्तित्वकल्पनै गौरवात् तस्माद्योगजधर्मेण तम आख्य-
 प्रतिबन्धकनिवृत्तिमात्रे कारणं । योगिनोऽपि प्रत्यक्षं संयोगादिप्रत्या-
 सत्येव अनन्तवासनाधारत्वाच्च विभुत्वं । अत एव वासनानां देश-
 व्यवधानमाचार्यैरेतानां ग्रन्थेषु वासनानां स्थितिर्भाष्ये उक्ता । सर्वथा
 शुत्वेतु युगपत्पञ्चेन्द्रियवृत्त्यनुपपत्तिः युगपत्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्ग-
 मित्यनेन च सदासर्वज्ञत्वाभाव एवमनआख्यकरणे लिङ्गत्वेनाक्तः
 न त्वेकदा इन्द्रियद्वयवृत्त्यभावः हेत्वसिद्धेरिति बोध्यम् ननु वृत्तीनां
 संकोचविकासयोः किंकारणमिति चेत् शृणु । धर्माधर्मरूपं निमित्त-
 कारणं तयोः अनादित्वाच्च नान्योन्याश्रयः न चेवं शरीरादिधर्मे
 स्तुतिदानादिभिरेव ज्ञानसंभवे योगो व्यर्थः बाह्याध्यात्मिकभेदेन
 निमित्तद्वैविध्यात् । तच्च बाह्यं शरीरादिसाधनापेक्षं स्तुतिदानाभि-
 वादनादिनिन्दापरस्वादानादीनि च । आध्यात्मिकं चित्तमात्राधीनं
 अद्वाधीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञारूपं तद्विपरीतमश्रद्धादि च तदुक्तं । ये चे-
 तेमेत्यादयोऽध्यापिनामपलसाध्यत्वेनविहारास्ते बाह्यसाधनानपेक्षस्व-
 भावत्वेन निष्पापं प्रकृष्टं धर्ममुपादयन्तीति तयोराध्यात्मिकं वल-
 वत् । ज्ञानवेराग्यरूपतया सर्वातिशायित्वात् । चित्तवर्जं विना दण्ड-
 कारणं कः शरीरेण कर्मणाशून्यं कुर्यात् समुद्रमगस्थवद्वापिवेत्
 दण्डकराजक्रोधेन दण्डकदेशं सप्रदिनवृष्ट्या जनशून्यं कृतवान् कश्चि-

योगी । एवं च योगचर्धर्मवत् बाह्यधर्मो न तथा चित्तविकासका-
रीति न तद्वैयर्थ्यमिति बोध्यम् ।

इदानीं मोक्षोपपत्तये नाद्यसंख्यानामपि वासनानामत्यन्तो-
च्छेदमाह ।

हेतुफला भपालम्बनैः संगृहीतत्वादेशामभावे तद-
भावः ॥ ११ ॥

तच्च हेतुरुच्यते धर्मात्सुखं अधर्माददुःखं सुखाद्भागो दुःखात्
द्वेषः ततः प्रयत्नस्तेन प्रयत्नेन मनसावाचाकायेन वा चेष्टमानः पर-
मनुगृह्णाति उपहन्ति वा ततः पुनर्धर्माधर्मौ सुखदुःखे रागद्वेषौ इति
षडरं धर्माधर्मसुखदुःखरागद्वेषरूपारब्धसहितं प्रवृत्तमिदमविद्यादण्ड-
प्रेरणेन भ्रामितं संसारचक्रं ज्ञानकर्मवासनाहेतुः यथा कुलालचक्रस्य
दण्डेन प्रेरणे वेगाख्यः संस्कारो भवति ततस्तं विनापि किञ्चित्कालं
स्वयमेव भ्रमति तद्वदेव भ्रामितं संसारचक्रं वासनाहेतुः । अस्य च
प्रतिक्षणमावर्तमानस्याविद्यानेत्रीभ्रामिका सैव सर्वक्लेशानां मूलकारणं
अविद्याक्षये च कर्मणां सत्त्वेऽपि चक्रभ्रमणेऽपि न वासनोदय इत्येषो-
ऽविद्यारूपो वासनाया हेतुः फलं तु यं पुरुषार्थमुद्दिश्य धर्माद्युत्पन्नं
तदेव वासनानामपि फलं कर्मवासनयोरन्योन्यसहकारित्वात् । ननु
फलेन सह कथं कारणस्य नियमरूपः संग्रहः फलाभावेऽपि कारणस्य
सत्त्वादिति चेन्न अपूर्वस्यासतो जन्माभावात् । एवं च सत्कार्यवा-
दस्वीकारेणानागतावस्थकालेन तत्संभवः आश्रयस्तु वासनानां साधि-
कारं पुरुषार्थश्चन्मनः प्रलये वासनासत्त्वानुरोधेन तदाश्रयमनसो
नित्यत्वमभिप्रेत्य साधिकारमित्युक्तं । अधिकारसमाप्नोति तु मनसो
लयेन क्वनिराश्रयावासनास्तिष्ठेरन् मनोऽवचितं आलम्बनं तु यद-
भिमुखीभूतं वस्तु यां वसानां व्यनक्ति तस्यास्तदालम्बनं मोक्षकाले

तु कामिनीरूपादीनां रागवासनाऽव्यञ्जकत्वान्नालम्बनत्वं एवमेतैर्ह-
तुफलाश्रयालम्बनेः संगृहीता व्याप्ताः सर्वावासना अत एवामभावे
ऽत्यन्तोच्छेदे विदेहमुक्तिसमये तदाश्रयाणां तन्नियतानां वासनानाम-
भावोऽत्यन्तोच्छेद इति तासामनादित्वे ऽपि मोक्षसंभव इत्यर्थः ।

ननु सत्कार्यवादात्कथं वासनानामत्यन्तोच्छेदोऽत आह ।

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम् ॥ १२ ॥

स्यादयं दोषो यदि स्वरूपापायस्तासामुच्येत किन्त्वत्यन्ताती-
ततामात्रमुच्यते यतोऽतीनागतं वस्तु स्वरूपतोऽस्ति । ननु विशद्वध-
र्माणां कथमेकदा सता तत्राह अध्वभेदादिति भिन्नाध्वकत्वादविरोध-
इत्यर्थः वर्तमानलक्षणानामेव विरोध एकदेतिभावः । तयोः स्वरू-
पापपाये किं प्रमाणमिति चेत् शृणु भविष्यदभिव्यक्तिकमनागतं
अनुभूताभिव्यक्तिकमतीतं अनुभूयमानाभिव्यक्तिकं वर्तमानं त्रयम-
प्येतत्स्वरूपं सत् यतो योगिनां प्रत्यक्षज्ञानस्य विषयः यदि चेत-
त्स्वरूपतो न स्यात् नेदंनिर्विषयं ज्ञानमुदयत्स्यत् । शशशृङ्गादीनां
ज्ञानादर्शनात् न च शुक्तिरजतादि बहुद्विपरिणामविशेष एवयोगज-
धर्मादिजन्योऽतीतादिस्थले साक्षिज्ञानविषयोऽस्त्विति चेन्न । योगिना
पूर्वानुभूतातीतादेः कालान्तरे ऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् वर्तमान-
वस्तूनामप्येवं बुद्धिमात्रताप्रसङ्गाच्च । अत्मज्ञादीनां तु सोऽध्यादेनुप-
लम्भ उपपन्नः घटोऽतीत इति प्रतीति वन्नास्तीति प्रत्ययोप्यतीत-
तादिविषयकः । किं च यदि भोगसाधनस्यापवर्गसाधनस्य वा कर्मणः
फलमुत्पत्त्यमानं निरूपाख्यमसत् तदा तेन निमित्तेन तदुद्देशेन
कुशलस्य योगिनेऽनुष्ठानं न स्यात् अनागतं सत्त्वात् कृत्ययोगी
तद्वर्तमानत्वापपत्ते । यथार्जुनः कालात्मके कृष्णशरीरे भाविनं
भीष्मादिमृत्युं दृष्ट्वा युद्धे प्रवृत्तः न चैवं कारकव्यापारो विफलः सत

एव फलस्य वर्तमानीकरणे व्यापारान् दृष्टुं च तिलेषु विद्यमानस्यैव-
तेलस्य तैलिकव्यापारेणाभिव्यक्तिमात्रं नापूर्वीयजने कारणव्यापारः
शिला-यामेकुरोत्पादनेऽपि तदापत्तेः न चेवं कारणस्यापि नित्य-
त्वादतीतकारणादपि कार्यभिव्यक्तिः स्यात् । वर्तमानस्यैव कार-
णस्य कार्यभिव्यक्तिहेतुत्वान् । न त्वपूर्वोत्पादने हेतुत्वं शशशृङ्गादे-
रप्युत्पत्त्यापत्तेः उत्पत्तेः प्राक् द्वयोरपि परमते तुल्यत्वात् धर्मो चाने-
कधर्मस्वभावः तस्य च ते धर्मो अध्वभेदेन प्रत्यवस्थिताः न च
विरोधः । अभिव्यक्तिरूपेण विशेषेणैव धर्माणां विरोधो न स्वरूपत
इत्यभ्युपगमात् न हि यथा वर्तमानमभिव्यक्तिमापन्नं द्रव्यतः स्व-
क्रियाकारित्वे नास्ति एवमतीतमनागतं च वर्तते किं तर्हि स्वेनैव
भाविव्यक्तिकेन रूपेणानागतमस्ति अतीतं वानुभूताभिव्यक्तिकेन
स्वरूपेणास्ति वर्तमाने एवत्वध्वनिस्वरूपव्यक्तिरिति अतीतानागत-
योरध्वनोस्तस्या अभावः न चेवमेकाध्वसमयेऽपराध्वाभावात्तत्रैव
सत्कार्यहानिः एकस्य चाध्वनोऽभक्तिसमयेद्वावध्यानौ धर्मिसमन्वा-
गतौ भवत एवेति नाभूत्वाभावस्थायानामध्वनामित्यदोषात् एतच्चोप-
पादितं प्राक् ।

अथ सदसत्त्ववेधर्मेण कार्यकारणयोर्विवेकं सम्यक् ज्ञानवि-
षयमाह ।

ते व्यक्तसूक्ष्मागुणात्मानः ॥ १३ ॥

ते ऽमीअध्वानो धर्मावर्तमानाव्यक्तस्वरूपाः अतीतानागताः
सूक्ष्मात्मानः षड्विशेषरूपाः सर्वमिदंमहदादिघटपटान्तं धर्मजानं
गुणानां संनिवेशविशेषमात्रं परमार्थतस्तु गुणात्मान एव ते धर्माः ॥
गुणरूपेणैवेषां सत्त्वं न तु स्वरूपेणेत्यर्थः ॥ तदुक्तम् गुणानां
परमं रूपं नदृष्टिषथमुच्छति । यत्तु दृष्टिषथं प्राप्ते तन्मायेवसुतुच्छक-

मिति । परमं पारमार्थिकं नित्यमिति यावत् । मायेव लौकिकमा-
यावत् क्षणभङ्गुरं । अतः सुतच्छक्रमत्यन्ततुच्छमत्यसारं । स्थिरां-
शाभावात् । अथ सुशब्देन परिणामितयागुणानामपि तुच्छत्वं सूचितं
तेषामपि परिणामितया कूटस्थनित्यापेक्षया तुच्छत्वात् गुणकार्यं
तु ततोपि तुच्छम् यद्यपि मायाशब्दो मिथ्यावस्तूनां कारणमुख्यः
मायान्तु प्रकृतं विद्यादिति श्रुतेः, विश्वस्य बीजं परमासिमायेति
स्मृतेश्च, मायात्वं च मृषाधिकारेण व्यामोहकत्वं । तच्च प्रकृतावेव
मुख्यं तथा ऽपि कार्यकारणभेदात्कार्येण मायाशब्द उक्तः देवीह्ये-
वागुणमयी मममायादुरत्ययेत्यादिषत् ।

ननु सर्वविकाराणामनेकगुणरूपत्वे कथमेकं शब्दतन्मात्र-
मेकं चक्षुरित्यादयो व्यवहारा इत्यत आह ।

परिणामैकत्वाद्भस्तु तत्त्वम् ॥ १४ ॥

परमार्थतो नानात्वेऽपि व्यावहारिकेण परिणामरूपेण परिणा-
मस्यैकत्वाद्वस्तूनां गुणानामेकत्वव्यवहार इत्यर्थः दृष्टेऽहि बहूनाम-
प्येकः परिणामो यथाहमानिचिप्राणां गवाश्वमहिषमातङ्गानामेकोल-
षण्यत्वजानीयः परिणामः वर्तितैलानलानां च प्रदीप इति तथा हि
प्रख्याक्रियास्थितिशीलानां गुणानां ग्रहणात्मकानां सात्त्विकान्तः-
करणरूपैकरूपेण परिणमतानां बाह्यकरणभावेन श्रोत्रेन्द्रियमेकः परि-
णामः एवमन्यान्यपि ज्ञानेन्द्रियाण्येकः परिणामः तथायाह्यात्म-
कानां तामसान्तःकरणरूपेण परिणमतानां शब्दतन्मात्रादिरूप एकः
परिणामः स शब्दः शब्दतन्मात्ररूपं द्रव्यं विषयो नाम खडः देवा-
दिश्रोत्रेन्द्रियविषयश्चेति एवं राजसान्तःकरणरूपेण परिणमतानां गुण-
नामेकः परिणामो वागादीन्द्रियं । तेषामेव शब्दतन्मात्रादीनां
मूर्त्याकाठिन्येन सजातीयानि द्रव्याणामेकः परिणामः पृथिवीपरमा-

पुष्टूलपृथिव्याः सूक्ष्मावस्थोऽशः पञ्चतन्मात्रावयवकः गुणानामनुत्वेऽपि
 तेषु पृथिवीत्वादभावेन न पृथिव्याद्यनुव्यवहारः तेषां च परमाणूना-
 मेकैकः परिणामः पृथिवी गोवृक्षः पर्वत इत्येव मादिः । एवं भूता-
 न्तरेष्वपि स्नेहाप्राणामित्वावकाशदानसमनियतजलत्वतेजस्त्ववा-
 युत्वाकाशत्वजातीयानि तन्मात्राण्युपादाय सामान्यं सजातीयानम-
 नेकेषां धर्मभूतएकविकारारम्भ उपपादनीयः । तच्च तत्तज्जातीयार-
 म्भकाः परमाणवो भिन्ना एव तदनुगम एव तच्च तत्तज्जातिव्यव-
 हारभागभाक् । एवं क्रियाद्युपादानभूता अपि रजश्चांशशभिन्नाभिन्ना
 एव तदनुगमादेव तत्तत्क्रियात्वादिव्यवहारः । त एव च तत्तद्व्य-
 क्तयः । अत एव त्यक्तभेदाव्यक्तय एव जातिरिति वदन्ति । त एव
 पृथिवीजलादिव्यक्तिरूपाः । एवं पृथिव्यादि विकाराणां सामान्यभूताः
 परमाणव एव तेषां व्यक्तिभूता अनुगतत्वाच्च घटत्वादिजातिरूपा
 अपि ते । अचेदमवधेयं शब्दादीनां मूर्तिसमानजातीयानामिति
 भाष्योक्तेस्तन्मात्रपञ्चकेकाठिन्यस्नेहादिव्यंग्या पृथिवीत्वादिजातिरूपा
 व्यक्तयः सन्ति तच्च पृथिवीजातीयैः शब्दादिगन्धान्तपञ्चतन्मात्रैः
 पृथिव्यणव आरभ्यन्ते तेषाञ्च महापृथिव्यादिः परिणामः तस्यां पञ्च-
 गुणोपलम्भात् । एवं जलजातीयैः शब्दादिरसपर्यन्तेश्चतुस्तन्मात्रैर्ज-
 लपरमाणवस्तेभ्यो महाजलादिः एवं तेजोजातीयैः शब्दादिरूपां तच्चि-
 त्तन्मात्रैस्तेजोवस्तेर्महातेजआदिः एवं वायुजातीयाभ्यांशब्दस्पर्श-
 तन्मात्राभ्यांनावायवणवस्तेभ्यो महावायादिः एवमाकाशजातीयाच्छ-
 ब्दतन्मात्रादहङ्कारसहकृतादाकाशाणवस्तेभ्योमहाकाशदिः एवं च
 परमाणुगणोत्पत्त्यनन्तरं तेभ्य एवाकाशादिक्रमेण पञ्चमहाभूतोत्पत्तिरिति
 बोध्यम् । सर्वच्च तन्मात्रैस्तत्तदुत्पादनेऽहङ्कारस्य सहकारित्वं बोध्यं
 स्मृतिवलात् । यत्तु विज्ञानवादिनः कार्यकारणरूपं सर्वं वस्त्वस्त्

चित्तकल्पितमात्रं स्वप्नवत् बाह्यवस्तुनो हि प्राप्तीति कथं सत्तापरमार्थतो गुणा वा तत्परिणामो वा अतीतादिकं वा न किं चिदस्ति । यथा रथादयः स्वप्ने भान्ति नैव तु संति ते । तथा जायदवस्थायां भूतानि च न सन्ति वे इति स्मृतेः ॥ न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च सिद्धकः ॥ न मुमुक्षुर्न वे मुक्त इत्येषा परमार्थतेति श्रुतेश्च । किं च स्वप्नादौ ज्ञानं विषयभूतार्थं विनोभयवादिसिद्धं अर्थश्चानुभवविषयत्वं विना शशशृङ्गादिः परैरपि न स्वीक्रियते । किं च ज्ञानाभावकाले उभयवादि सिद्धोर्थो नास्ति अत उभसिद्धेन ज्ञानेनैव स्वप्नादिवत्सर्वव्यवहारोपपत्तौ ज्ञानातिरिक्तार्थकल्पने गौरवमिति बाह्यं वस्त्वपन्हवते किं च यद्वेद्यते येन वेदनेन तत्ततो न भिद्यते यथा ज्ञानस्यात्मावेद्यन्ते च भूतभौतिकानीति विरुद्धव्याप्नोपलब्धिः निषेध्यभेदविरुद्धेन भेदेन व्याप्तं वेद्यत्वं दृश्यमानं स्वव्यापकमभेदमुपस्थापयतद्विरुद्धं भेदं प्रतिक्षिपति तथा भेदेन नियतसहोपलम्भन्तततो न भिद्यते यथैकस्मान्द्रात् द्वितीयश्चन्द्रः नियतसहोपलंभश्चार्थज्ञानेनेति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः निषेध्यभेदव्यापकानियमविरुद्धोऽनियमो नियममावर्तयं स्तद्व्याप्तं भेदं प्रति क्षिपति भेदप्रतीतिश्च कल्पितभेदविषया विकल्परूपैवेति तन्न । तेषां स्वमाहात्म्येन संनिकर्षादिनोपस्थितं न तु दोषादिना स्वप्नवदत्यन्तबाधादर्शनात् वस्तुस्वरूपं गृहीत्वापि अप्रमाणविकल्पात्मकस्वप्नज्ञानदृष्टान्तबलेनापलपतां अद्वेयवचनत्वाभावात् । तेषां ज्ञानस्य भ्रमत्वेन तद्वाक्यस्य यथार्थवाक्यार्थज्ञानाजन्यत्वेनाश्रदेयत्वात् सहोपलम्भनियमवेद्यत्वरूपो हेतू अनेकान्तिको तथा हि । वस्तुनि स्थूलत्वं बाह्यत्वं च न ते ज्ञानगते । नानादेशव्यापित्वं च स्थूल्यं विच्छिन्नदेशता च बाह्यत्वं न चेकस्येव विरुद्धधर्मो न च विज्ञानभेदः युगपत् विज्ञानद्वयाभावात् ।

न च विकल्पः विशदप्रातिभासात् अलीकत्वे विज्ञानस्यापि तत्त्वा-
पत्तिः वेद्यत्वेन विज्ञानाभेदात् । तस्मान्न वेद्यत्वमभेदव्याप्तं एवं सहे-
पलम्भनियमो भेदेऽपि घटपटयोर्दृष्टः वनमित्यादिप्रत्यये चेति दिक् ।

इतोऽपि तन्मतमसङ्गतमित्याह ।

वस्तु साम्ये ऽपि चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पंथाः ॥ १५ ॥

एकमेव विषये चित्तान्तरवियोगेन चित्तान्तरालम्बनत्वदर्शना-
त्तयोश्चित्तार्थयोः पृथगेव पंथाः स्वरूपभेदोन्नयनवत्समं एकानेकत्वरूप-
मित्यर्थः क्षणिकविज्ञानमेव परेषां चित्तमिति चित्ताद्वेदेनैव विज्ञानभेदो-
ऽर्थेषु सिद्ध इति भावः । तथा हि बहुचितावलम्बनीभूतमेकं वस्तु
साधारणत्वेन प्रत्यभिज्ञया सिद्धं तच्च नैकपुरुषीयचित्तात्मकं नाप्यमे-
कपुरुषीयचित्तात्मकं अपि, तु स्वप्रतिष्ठं चित्तातिरेकेण स्वातन्त्र्येणैव
स्थितं कुतः वस्तु साम्ये चित्तभेदात् । पुरुषभेदेनैकस्मिन्नेव योषिट्वस्तुनि
धर्मरूपनिमित्तात्सुखवती सत्याकारवृत्तिर्भवति अधर्मरूपनिमित्ताच्च
तत्रैव दुःखवती सा अविद्यानिमित्तेन तत्रैव मोहवती सा सम्यग्द-
र्शनेन च तत्रैव माध्यस्थ्यवतीत्यतः कस्य पुरुषस्य चित्तेन कल्पितं
अभिन्नं स्यान्नकस्यापीति नैकचित्तात्मकत्वसम्भवः या त्वया दृश्यते
सैव मयापीति प्रत्यभिज्ञानाच्च । किं चान्यचित्तपरिकल्पितेनार्थेनान्य-
चित्तोपरागासम्भवः परस्वप्नस्य परेणाज्ञानात् । एतेनानेकचित्तपरिक-
ल्पितत्वमपि निरस्तं बहुभिरेकस्वप्नादर्शनात् । तस्मात् यादृश्यदृश्यरू-
पयोर्वस्तु ज्ञानयोर्भेदेन वेधर्म्येण भिन्नयोर्विभक्तपञ्च पञ्चानानयोः
संकरगन्धोपीति बोध्यम् । ननु चित्तातिरिक्तार्थवादिनामर्थस्य स्थिर-
त्वान्निरन्तरमेव कथं ज्ञानं न भवति कथं वा एक एवार्थः सुखा-
दिभेदभिन्नासु वृत्तिषु हेतुः स्यात् । न ह्येकस्यात्कारणात्कार्यभेदो

घटत इति चेन्न । सांख्यमते सर्वस्य वस्तुनः सुखदुःखमोहात्मक-
चिमुण्डत्वेन चित्तस्य चलस्वभावत्वेन च धर्मादिनिमित्तसापेक्षत्वेन च
वस्तुसम्बन्धस्य कादाचित्कत्वेन चातदोषद्वयाभावात् धर्मादिनि-
मित्तानुरूपसुखाद्यात्मकप्रत्ययं प्रति सुखाद्यात्मकत्वेनैव वस्तुने-
हेतुतया कारणतावच्छेदकभेदाच्च । केचित्तु ज्ञानाद्विज्ञेयं ज्ञानस-
ङ्गभूरेवार्थः भोग्यत्वात्सुखादिषु अथ सुखं दृष्टान्तस्तन्मतेनैव
अस्मन्मते सुखस्यापि विषये स्थिरत्वात् रागद्वेषादिकं तूभयसिद्धौ
दृष्टान्तः अन्यदासत्वे मानाभावाद् इति तन्न । एवमनुमानेन पूर्वा-
तरक्षणेण वस्तुस्वरूपस्येवापलापेन तस्य पुरुषान्तरसाधारणत्वाना-
पत्याय त्वया दृष्टं तदेवमयेति प्रत्यभिज्ञानुपपत्तेः किं च ।

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् ॥ १६ ॥

वृत्त्याख्यज्ञानातिरिक्तं तेषां चित्तं नास्तीति तदेवात्र चित्तं
तत्तन्त्रं तन्नियतं एवं च वस्तु एकज्ञाननियतं नेति प्रतिज्ञा । तदि-
त्यादिहेतुः यदि एकज्ञाननियतं चेद्वस्तु स्यात् तदा तच्चित्ते विषया-
न्तरसंचारिणि निरुद्धे वा तद्वस्तु अस्वरूपमेव तत्स्यात् तेनापरामु-
ष्टत्वादन्यस्याविरूपत्वाच्च । एवं च केनाप्यगृहीतस्वभावत्वहृषप्रमाणकं
किं तत्स्यात् चित्तापाये कुचविलीयेत न कुचचित् । यदि चित्तकारणे
विलीयेत इत्युच्यते तदा घटादिहृषार्थानां लाघवाच्चिनाभेदापत्तेः
विज्ञानवादिमत एव प्रवेशः यदि मृदादिषु उच्येत विनष्टकारणत्वेन
दृष्टस्य मुद्गरपातादेरभावेन तद्वस्तुनः शानुपपत्तिः एवमपि नाशाङ्गी-
कारे पुनश्चित्तेन समकालमाधिर्भवत्कृत उत्पद्येत । कारणत्वेन कृप-
स्याभावात् । न च तज्ज्ञानकारणमेष तत्कारणं । आशामेदकैरपि
तृप्तिप्रसङ्गात् किं चास्यार्थस्य शरीररूपस्यप्रतीयमानाः पृष्ठाद्यंशास्ते-

प्यग्रामाणिकत्वादसंतःस्यः एवं च पृष्ठाद्यभावादुदरं प्रतीयमानमपि न सत्यतया गृह्येत । उदरस्य पृष्ठादिव्याप्ततया पृष्ठाद्यभावेनोदराभावं सिद्धेः तस्मात्स्वतन्त्रार्थः सर्वपुरुषसाधारणः स्वतन्त्राणि च चित्तानि प्रतिपुरुषं प्रवर्तते । तयोः सम्बन्धादुपलब्धिः पुरुषस्य भोगः विद्ये-
गाच्चानुपलब्धिर्मात्र इति दिक् ।

इदानीं चित्तात्मनोर्विवेकप्रकारमाह ।

तदुपरागापेक्षित्वाविसस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १७ ॥

चित्तस्य कालभेदेन ज्ञातमज्ञातं च वस्तु अर्थज्ञाने अर्थ-
कारत्वात्तदुपरागापेक्षितत्वात् एवं च ज्ञाताज्ञातविषयत्वाच्चित्तं परिणामि
न चार्थाकारतातिरिक्ते बुद्धेर्ज्ञानं किं यच्च तस्यापेक्षोच्यत इति वाच्यं
भूतप्रकाशवत्सुषुप्त्यादिव्यावृत्तस्य सत्त्वगतप्रकाशस्य सत्त्वेन तस्यैवा
कारावच्छिन्नस्य बुद्धिधर्मज्ञानत्वात् । तथा हि । अपस्कान्तमविशद
क्रिया एव विषयाः अपोवत् क्रियाशीलं चित्तं स्वमहिम्नाऽऽकृष्य
स्वस्मिन्सम्बन्धस्याकारेण तत्परिणामेनोपरंभयन्ति अतो येन विष-
येणोपरत्वं यच्चित्तं स तस्य विषयो ज्ञातः अतो ज्ञाताज्ञातवस्तुक-
त्वानुपपत्त्या चित्तस्योपरागाख्यपरिणामकत्वं सिद्धं पुरुषद्वैधर्म्ये एते
नार्थस्य स्वतन्त्रत्वे अडत्वाच्च कदाचित्प्रकाशः स्यात् । न चेन्द्रिया-
दाद्येयो अडस्वभावस्यार्थस्य धर्मप्राकट्यादिः प्रकाशः तत्त्वेनीलत्वा-
दिवसर्वपुरुषसाधारणत्वापत्तो एकस्य शास्त्रार्थज्ञात्वे सर्वेषां विद्वत्त्वा-
पत्तेः अतीतानागतयोर्वर्तमानधर्मवत्त्वासम्भवाच्चेति निरस्तम् अर्थोप-
रक्तचित्तप्रतिबिम्बेन चित्तेरर्थानुभवात् यद्यपि अडत्वाच्चित्तस्य न ज्ञानं
चेतन्यस्येव ज्ञानत्वात् । तच्च बोद्धव्यमेव सत्त्वस्य प्रकाशरूपता तु
पुरुषप्रतिबिम्बग्रहणक्षमनेर्मल्यमेव तथा पि तत्रायः पिण्डवद्भवहारतो

बुद्धिसत्त्वप्रकाशोऽपि ज्ञानशब्देनोक्तः घटादयस्तु पुरुषस्य न साक्षाद्वि-
षयाः किं तु चित्तमेव तद्विषयोऽतो न पुरुषस्य ज्ञाताज्ञातविषयत्वमि-
त्याह—

सदाज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामात् ॥१८॥

तत्प्रभोश्चित्तसाक्षिणः पुरुषस्य विषयभूताश्चित्तवृत्तयः सदा
ज्ञाताः पुरुषस्यापरिणामात् परिणामित्वे हि पुरुषस्य कदाचिदा-
ध्य यत्थाचित्तवृत्त्यज्ञानेऽहं सुखी न वा दुःखी न वा इच्छामि न वेत्यादि-
संशयः स्यात् अतो वृत्तेरज्ञातसत्ताभावात्पुरुषो परिणामी । किं च परि-
णामित्वे पुरुषीयज्ञानादिलक्षणधर्मस्य मोक्षेनाशापतो व्यपदोषेण
दारिद्र्यन्मोक्षस्यापुरुषात्वापत्तिः तथा हि यदि चित्तवृत्तप्रभुः परि-
णमेत तदा तस्य पुरुषस्य विषयभूताश्चित्तवृत्तयः शब्दादिविषयवत्
ज्ञाताज्ञाताः स्युः सदा ज्ञातत्वं तु मनोवृत्तीनां स्वप्नभोः पुरुषस्याप-
रिणामित्वमनुमापयतीति ।

ननु सर्वसम्बद्धत्वाविशेषेऽपि चित्तमेव पुरुषस्य विषय इत्यत्र
किं मानमिति चेत् शृणु । अर्थोकारतेव विषयविषयिभावो न तु
संयोगमात्रं अतीन्द्रियेषु संयोगसत्त्वेऽपि चित्तविषयत्वाभावात् । पुरुषे
चार्थोकारताप्रतिबिम्बरूपेणैव स्वतोऽपरिणामित्वात् । अतः पुरुषे
तिबिम्बनसामर्थ्यं वृत्तिमच्चित्तस्यैव फलवलात् यथा जलादौ प्रति-
बिम्बनसामर्थ्यं रूपवत्स्थूलद्रव्यस्येव । शब्दादीनां तु चित्ताकूटाना-
मेव पुरुषेण भासनं । अर्थे विषयत्वं तु पुरुषवृत्तिप्रतिबिम्बनिष्ठतत्त-
दाकारतानिरूपकत्वमेव । तदेव च तत्तद्वस्तुनिष्ठं विशेष्यतादिशब्दे-
र्व्यवह्रियते इति । अत्रेदं तत्त्वं अज्ञानस्य चित्तधर्मतया तत्कार्यध-
र्मादिकं तत्कार्यं चेच्छासुखादिकं सर्वं चित्तस्यैव सामानाधिकरण्यप्र-

न्यासतो लाघवात् । न नु चित्तमेव विषयवत्स्वस्यापि प्रकाशकमस्तु
कृतं पुरुषेण । अग्निवत् । अग्निचित्तसाधारणप्रकाशत्वमखण्डोपाधि-
रिति बोद्धाशंकायामाह—

न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १६ ॥

यथेन्द्रियाणि शब्दादयश्च दृश्यत्वान्न स्वप्रकाशानि तथा मनो-
पि ज्ञेयं यद्विपरिणामितया नीलादिषदनुभवव्याप्यं न तत्स्वाभासं
आत्मनि वृत्तिविरोधात् । न हि तदेव क्रिया च कारकं च न हि
पाकः पच्यते छिदा वा छिद्यते पुरुषस्तु नानुभवकर्मैत्यतः स्वप्रकाश
एव अपराधीनप्रकाशतेवास्य स्वयंप्रकाशता नानुभवकर्मैतिमिश्राः ।
अन्ये तु चित्तं स्वगोचरवृत्त्यभावकाले न स्वप्रकाशं दृश्यत्वात् इन्द्रि-
यशब्दादिवदिति प्रयोगः एवं च स्वगोचरवृत्त्यभावकाले चित्तभोनाथे
पुरुषसिद्धिः वृत्तिभानाथे नियमेन वृत्तिकल्पने चानवस्था । पुरुषे-
स्वज्ञेयताया उक्तत्वेन तच्च व्यभिचारवारणाय काले इत्यन्तं कर्तृक-
र्मविरोधो विपक्षे बाधकस्तर्कः कर्तृकर्मविरोधे च स्वस्मिन् स्वसं-
योगाद्यनुपपत्तिस्तर्कः । न चेवं पुरुषस्य ज्ञेयत्वे कर्तृकर्मविरोधः
चेत् न प्रतिबिम्बितबुद्धिवृत्तिव्याप्यत्वरूपस्यैव ज्ञेयत्वस्य पटादिवत्तच्च
सत्त्वात् तच्च बुद्धिवृत्त्याकूठरूपो दृश्योदर्पणकूठमुखवत् केवलस्तु
द्रष्टेति प्रकारभेदान्नतद्विरोधः प्रकारभेदेऽपि वस्तुतः स्वप्रकाशत्वम-
स्त्येव । एतेनात्मादृश्य एव न पुरुषगोचरस्तु व्यवहारः स्वरूपस-
त्तैव पुरुषेण प्रकाशगोचरव्यवहारे प्रकाशानपेक्षादर्शनाद् इति चिन्त्यम् ।
चित्तवृत्तावप्येवं परैरदृश्यतायाः सुवचतया चित्तातिरिक्तपुरुषसिध्यनु-
पपत्तेः वृत्तिगोचरव्यवहारस्यापि स्वरूपसत्या वृत्त्येव वक्तुं शक्यत्वात् ।
तस्यापि सत्वरूपतया प्रकाशत्वात् । परोक्ताग्निदृष्टान्तोप्यसिद्धः यद्य-
ग्निः पूर्वतमसा पिहितः पश्चादात्मानं प्रकाशयतीति क्वचिद् दृष्टं

स्यात्तदा ऽग्नेः स्वप्रकाशत्वं पुरुषस्येव सिध्येत् तदेव तु नास्ति ।
यद्यपि पुरुषोऽपि प्रकाशरूप एव सर्वदा तमस्तु बुद्धिवृत्तेरेकप्रतिबन्धकं
तथापि बुद्धिवृत्त्याख्यकरणाभावकाले स्वमविषयीकृत्य तदाख्याकर-
णकाले करोतीत्यग्निर्नतो विशेषात् अतः प्रकाशरूपतादिसाम्येऽपि पुरुषः
स्वप्रकाशो नाग्निः किं च प्रकाशत्वव्यवहारः प्रकाशप्रकाशसंयोगे
दृष्टः न च स्वरूपमात्रे संयोगः संयोगोऽपि प्रतिबिम्बसाधारणः
सम्बन्धः अग्नेः स्वप्रकाशत्वं तु प्रकाशान्तरनिरपेक्षेण । अग्निदृष्टान्तेन
चेदृशमेव स्वप्रकाशत्वं शास्त्रेषूच्यते चित्ताद्विवेकाय चित्तस्य हि
प्रकाशः पुरुषोपाधिक एव अपसो दधृत्ववत् अवेद्यत्वे सत्यपरोक्ष-
योग्यत्वं स्वप्रकाशत्वं पुरुषे इति वेदान्तभाष्यकृतः तेषां द्रष्टव्यव-
त्थादि, श्रुतीनां कागतिः वेदनस्य व्यवहारप्रतिसामानाधिकरण्येन
हेतुत्वस्य क्लृप्तस्य कागतिरिति वदन्ति । किं च स्वाभासं चित्तमि-
त्यस्य कस्याप्यग्राह्यमित्येवार्थः यथा स्वान्मप्रतिष्ठमाकाशमित्यस्या-
परप्रतिष्ठमिति एवं च वृत्तिरूपस्वबुद्धिप्रचारस्य संवेदनाक्रुद्धोहं भीतो-
हममुचमेरागो मुचमेक्रोध इति प्राणिनां व्यवहारो दृश्यते स स्वबु-
ध्यग्रहणेन स्यात् अतो बुद्धेरग्राह्यत्वमावश्यकं । ननूक्तप्रत्ययेऽहमिति
पुरुषस्यापि भानात्तस्यापि स्वाभासत्वं न स्यादिति चेन्न अग्राह्यत्व-
रूपस्वाभासत्वस्य पुरुषेऽप्यनङ्गीकाराद् इति दिक् ।

चित्तस्य स्वाभासतामते तन्ममालम्ब्येव दूषणमाह—

एक समये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

यकस्मिन्नुत्पत्तिक्षणे एव स्वपरावधारणं न युक्तं पूर्वं सत
एव प्रत्यक्षगोचरत्वात् स्वस्य च प्रागस्त्यादित्यर्थः न च सोत्प-
त्त्यनन्तरं ग्रहणमस्तु क्षणिकवादिना या वस्तुन उत्पत्तिः सैव तस्य

क्रियाकार्यं सेव च तस्याकर्षादिकारकमित्यभ्युपगमात् । तन्मते हि सर्वं वस्तु उत्पत्तिमात्रकलकं निर्हेतुकं च स्वयमेव भवति ।

ननु स्वाभासशब्देन स्वसन्तानग्राह्यत्वमुच्यते एवं च स्वर-
सेन विनाशस्वाभाव्येन निरुद्धं नष्टमपि चित्तं उत्तरोत्पन्नेन चित्ता-
न्तरेण ग्राह्यमित्याशङ्क्यामाह ।

चित्तान्तरदृश्यो बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृति-
संकरश्च ॥ २१ ॥

वृत्तिरूपचित्तं वृत्तिरूपचित्तान्तरेण चेत् गृह्यते सा वृत्तिविष-
यावृत्तिकेन गृह्येत अन्ययेति चेदतिप्रसङ्गोऽनवस्थारूपः न च सर्व-
मेव चित्तं गृहीतव्यमिति नियमाभावाच्चानवस्था एवमप्यनन्तवृत्ति-
गोचरानन्तवृत्तिकल्पनागोरवमेवातिप्रसङ्गः अस्माभिर्लाघवेन सकलत्वं
वृत्तिगोचरेकज्ञानकल्पनात् । एतेन वैशेषिकाणामुत्तरोत्तरज्ञानेन पूर्व-
पूर्वज्ञानग्रहणकल्पना परास्ता । गोरवात् । स्मृतिसङ्करश्चेति बुद्धि-
बुद्धेरिति शेषः तथा हि यावन्तो बुद्धिबुद्धीनामनुभवास्तावन्त्यः
स्मृतयः स्युः विषयानुभवज्ञानज्ञानधाराजातेति विषयस्मृतिकालेपि
अनन्तानां तज् ज्ञानानां घटो मया ज्ञातो घटज्ञानं ज्ञातं तज्ज्ञानं
च ज्ञातमित्येवमनन्ताकारा एकदा स्मृतिः प्राप्नोति सोऽयं स्मृतिसङ्कर
तत्संकरे च घटो मया ज्ञात इत्येकमात्राकारस्मृत्यनुभवो न स्यात् ।
किं चेवं बुद्धिप्रतिसंवेदिपुरुषापलापिनां नास्तिकानां बन्धमोक्षधर्मा-
धर्मव्यवस्थादिकं सर्वं व्याकुलमेव किं च तेषां मध्ये विज्ञानाद्यादिनः
क्षणिकविज्ञानरूपं चित्तमात्रं भोक्तृत्वेन परिकल्प्य तस्यैव मोक्षं वद-
न्ति । अस्तिसत्त्वविशेषो य एतान्सांसारिकान्पञ्चस्कन्धान्हित्वा-
न्यान् प्रति संदधातीत्यादिना स्वयन्येन तत एव स्वाभ्युपगमात्

चित्तस्यैर्योपपत्त्या चस्यन्तीति न्यायविरुद्धास्ते पञ्चस्कन्धाश्च विज्ञान
वेदनासंज्ञारूपं संस्काराख्याश्चित्तस्यैव संस्करभेदा न तु चित्ताद्विज्ञा-
स्तच्च विज्ञानविषयानुभवोवेदना दुःखसंज्ञा रूपे नामरूपे शब्दार्थावि-
स्तियाघत् संस्कारो घासना । एष्वेशान्येषामपि सुखादीनां प्रवेश
इत्यखिलं वस्तु चित्तमेवेति तन्मतं तथान्ये शून्यवादिनः स्कन्धान
महावेदाख्यवेराग्याया पुनर्जन्मरूपानुत्पादाय प्रशान्तस्य जीवन्मुक्तस्य
गुरोरन्तिके ब्रह्मचर्यं ब्रह्माभ्यासं साक्षात्कारपर्यन्तं करिष्याम इत्युक्त्वा
शिष्यतामापन्ना नास्तिकगुरुपदैशात्सत्वस्याहं शब्दार्थस्य सतामपल-
पन्ति ते शून्यवादिनो भवन्तीति ते पिन्यायविरुद्धाः स्याभ्युपगम-
विरोधात् भोक्तुः सत्वस्यापलापेनाहं शब्दार्थस्य मोक्षस्य ब्रह्मचर्या-
दीनां चासतास्वीकारात् उद्देश्यविस्मृतेः । सांख्ययोगादयस्तु प्रकृ-
ष्टावादाः प्रकृष्टानि शास्त्राणि स्वशब्देनाहं स्वमात्मेत्यादिशब्दजातेन
भोक्तृतया चित्तस्य स्वामिनं पुरुषमुपगच्छन्तीति न तेषां कश्चिद्विषयः ।

ननु चित्तस्य तदाकारपरिणामेन विषयग्रहणं दृष्टं पुरुषस्य
तु परिणामाभावात्कथं चित्तज्ञातृत्वमत आह ।

**चित्तेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-
संवेदनम् ॥ २२ ॥**

अप्रतिसञ्चाराया अपि चित्तेः स्वीयबुद्धिदर्शनं बुद्धिवृत्त्या
कारायत्येष भवति इत्यर्थः ज्ञातुः सञ्चारो न साक्षादेव ज्ञाने हेतुः
किं त्वर्थाकारताहेतुसन्निकर्षद्वारा अन्यथा स्वप्नादौ मनः सञ्चाराभा-
वेनार्थभानायोगः अतो विभुत्वेन सर्वत्र सन्निकृष्टस्यात्मनः सञ्चारो
नापेक्ष्यते आपत्तिग्रहणं च पुरुषस्य पारमार्थिका कारप्रतिषेधाय
यथा हि विषयासन्निकर्षकाले पि स्वप्नादौ तद्दानायागत्या चित्तस्य

तदाकारः परिणाम इष्यते नैवं पुरुषस्य चित्तवृत्त्यभावेऽपि तद्वानं
भवति येन पुरुषोऽपि वृत्त्याकारः परिणाम इष्येत किं तु सन्निकृष्टतय
लोहित्यस्येव चित्तवृत्तेः प्रतिबिम्बनमेव लाघवादिष्यते उभयभाक्का-
राख्यापरिणामकल्पने गौरवात् । स्फटिकदर्पणादेः स्वप्रतिबिम्बितव-
स्तुप्रकाशकत्वस्य सिद्धत्वाच्च । एवं च वृत्तिप्रतिबिम्बनमेव वृत्त्या-
कारावतिः तथा हि भोक्तृशक्तिश्चित्तरपरिणामिनीति असञ्चारा
अतश्चित्तस्येव न पुरुषस्य ज्ञानसम्भवः सा च वृत्तिरूपे परिणामि-
न्यर्थे प्रतिबिम्बरूपेणासञ्चारितेव सती तद्वृत्तिं चेतनवत्करोति न
चाविवेकादेवेदृशी बुद्धिवृत्तिः अविवेकस्येव तन्मूलकत्वात् दोषान्तः
राभावात् चेतनभानार्थे च वृत्तो तत्प्रतिबिम्बः कल्प्यते घटमहं ज्ञाना-
मीति बुद्ध्याकूटतयेव शब्दादिषदात्मनो भानात् केवलपुरुषाद्विज्ञा-
तु इतराकाररहिताप्रतिबिम्बविशिष्टा तद्वृत्तिः इदमेव प्रतिबिम्ब-
बुद्धेश्चिच्छायापत्तिरित्युच्यते बुद्धेरर्थाकारताषदात्माकारतेत्यप्युच्यते
तस्या वृत्तेः प्राप्तेऽन्यप्रतिबिम्बरूपाया अनुकारमात्रतया तत्प्रति-
बिम्बधारतामात्रेण चित्तेस्तद्वृत्तिज्ञानरूपा वृत्तिबुद्धितृप्रविशिष्टेवेत्यु-
च्यते मिथ्यास्तु विषयाकारबुद्धेः । चित्तेः प्रतिबिम्बेन तस्य प्रतिबि-
म्बस्य तदाकारत्वापत्तिर्यथा जलप्रतिबिम्बितं चन्द्रस्याचलादेरपि च-
लत्वादि एवं च विनावि चित्तिव्यापारं उपसंक्रान्तचित्प्रतिबिम्बं चित्तं
स्वगतया क्रियया क्रियावतीमपि चित्तिं क्रियावतीमिवासङ्गतामपि सङ्ग-
तामिवाभासयति । स्वयं च भोग्यभावमासादयदभोक्त्रीमपि भोक्तृभा-
वमापादयति वृत्तो चेतन्यप्रतिबिम्बमेव पुरुषस्य वृत्तिरित्याहुः तदुक्तं ।

न पातालं न विवरं गिरीणां नैवान्यकारं कुक्षयोऽनोद-
धीनां गुहायस्यां निहितब्रह्मशाश्वतं बुद्धिवृत्तिमविशिष्टां कवयोऽवेद-
वन्त इति ।

अस्याग्रेः यस्यां गुह्यायां गुह्यं शाश्वतं ब्रह्मांशांश्यभेदादात्म-
सामान्यं निहितं संग्रामित्युच्यते सा गुह्य न पातालादि किं तु
ब्रह्मवृत्त्यविशिष्टां बुद्धिवृत्तिमेव कथयः पण्डिता पश्यन्ति अविशि-
ष्टता च परस्परप्रतिबिम्बनेनोभयोरविविधकारत्वाच्चेतनत्वाच्चाते।
विविध्य ग्रहणायोप्यतया वस्थितिरैवात्मनः सङ्कोपनं बुद्धावित्तिता-
त्पर्यं आदित्यपुराणेपि ।

नित्यः सर्वगतो ह्यात्मा बुद्धिसन्निधिमतया ।

यथा यथा भवेद्बुद्धिरात्मा तद्वदिहेष्यत इति ।

नन्वेमपि शब्दादिसंवेदनं चित्तेः कथं तेषामपि चित्तो प्रति-
बिम्बनसामर्थ्ये सर्वदा सर्वार्थभानप्रसङ्गः किं च चित्तेः स्वसंवेदन-
चित्तवत्पुरुषेष्युक्तानवस्था समाना । किं च बुद्धिपुरुषयोर्वैद्यवेत्तृभावो
प्यनुपपन्नेऽत आह ।

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

सर्वे ग्रहीतृग्रहणयाह्याः पुरुषस्यार्था भोग्या यस्मिन्नितिसर्वार्थे
ईदृशं चित्तं यतो द्रष्टृदृश्योभयाकारं बाधकं विना सन्निकृष्टस्त्वाकारता-
स्वाभाव्यस्य चित्ते सर्वसिद्धत्वात् एवं च बुद्धिसंवेदनमेव बुद्धिस्थस्य
शब्दादेः पुरुषस्य च संवेदनं । यद्विशब्दादिपुरुषोभयाकाराबु-
द्धिवृत्तिः पुरुषे प्रतिबिम्बिताभासते इदमेव शब्दादेः पुरुषस्य च
दृश्यत्वं बुद्धेर्दृश्यत्ववत् अतो न पुरुषदर्शनार्थं द्रष्टृन्तरापेक्षा नापि
कर्तृकर्मविरोधः अन्तःकरणस्य द्वारत्वात् । तथा हि मनोमन्तव्यो
नोपरक्तं तदाकारं स्वयं च स्वेन च रूपेणोपरक्तं तत्पुरुषस्य विष-
यत्वात् विषयिणा पुरुषेण स्वीयचेतन्यलक्षणवृत्तिविशिष्टेन च सम्ब-
द्धसन्निकर्षस्य ग्रहणहेतुत्वात् बुद्धिवृत्तेः च पुरुषस्यासङ्गस्य प्रतिबि-

म्वातिरिक्तसन्निकर्षसम्भवात् घटमहञ्जानामीति ज्ञानानुभवात् तदे-
तद्विषयेषु उभयोपरत्तं शब्दाद्विषयरूपेण विषयिपुरुषरूपेण च-
निर्मासते साक्षिणि प्रतिबिम्बितं चेतनाचेतनरूपापन्नत्वात् । यथा
स्फटिकमणिः पार्श्वद्वयस्य योर्जवेन्द्रनीलयोः प्रतिबिम्बनात्स्वीयरूपेण
सहचिरूपश्च एवं चित्तविषयात्मनोः प्रतिबिम्बनात् ग्रहीतृग्रहण-
याह्यात्मकरूपचयवदिव भवति अतः सर्वार्थं चित्तमेव अन्येषां सन्न-
कर्षसत्त्वेऽप्याकारग्रहणसामर्थ्याभावात् अथ स्फटिकदृष्टान्तोऽन्तेन ।
स्वप्राद्यनुरोधेन बुद्धेरर्थाकारपरिणामस्यैवाङ्गीकारात् । स्फटिके तु प्रति-
बिम्बमात्रं तत्तद्वस्तुसन्निकर्षादिना तत्तद्रूपतामात्रांशे स्फटिकस्य दृष्टा-
न्तता तदनेन चित्तसारूप्येण भ्रान्ताः केचित्तदेव चेतनमिति प्रति-
पन्नावेशेषिकादयो बाह्याश्च अपरे विज्ञानवादिनः चित्तस्य चेत्सर्व-
रूपताङ्गीकृतातर्ह्यलं पुरुषेण बाह्यार्थेन वा अनादिवासनावशात्स्वत-
एव चित्तस्यानन्तपरिणामसम्भवात् । दुग्धस्य दधिरूपतावत् इति
तन्न । भ्रमादिस्थले ज्ञेयार्थचित्तमात्रताया अस्माभिरभ्युपगमेऽपि समा-
धिप्रज्ञायां प्रज्ञेयार्थश्चित्ते प्रतिबिम्बितोऽनुभूयते स तस्य चित्तस्याल-
म्बनीभूतत्वान्नित्योऽवश्यंवाच्यः तस्य चित्ताकारमात्रत्वे प्रज्ञेयैव
प्रज्ञाकारः कथं गृह्येत कर्तृकर्मविरोधात् पुरुषस्यानङ्गीकारात् । एवं
ज्ञानातिरिक्तार्थसिद्धौ प्रज्ञारूपस्य प्रज्ञायाह्यत्वाभावादेव प्रज्ञायां प्रति-
बिम्बरूपेण जातोऽर्थो ज्ञानाकारो येन गृह्यते स पुरुष इत्यपि सिद्धं ।
न च स्वप्रगृहीत्वैव स्वस्य रूपं प्रज्ञा गृह्णातु आकाशग्रहणेऽपि शब्द-
वदिति वाच्यं शब्दवत्केवललाकारग्रहणात् अयं घट इति ज्ञानमभू-
दित्यादिपेरुणरूपादिवदुर्मिपुरस्कारेणैवाकारानुभवात् न तत्स्वाभास-
मिति सूत्रेण चित्तस्य चित्तयाह्यत्वं निराकृतं अथ तु चित्ताकारस्य

चतयाह्यत्वं निराक्रियते भाष्यकृता इति विशेषः एवं च गृहीतृग्रहण-
याह्यरूपे चित्तं परस्परविजातीयतया विवेचयन्ति ते सम्यग्दर्शिन
स्तेरेव लब्धः पुरुषोऽन्ये भ्रान्ताः ।

इतोपि चित्तातिरिक्तः पुरुष इत्याह ।

तदसंख्येयवासनाचिस्समपि परार्थं संहत्य
कारित्वात् ॥ २४ ॥

तच्चित्तमसंख्येयाभिर्वासनाभिश्चिचीकृतमपि परस्य सुखादि-
साक्षात्काररूपभोगविवेकसाक्षात्काररूपापवर्गार्थं न स्वार्थं संहत्य-
कारित्वात् गृहवत् संहत्यकारित्वमितरसाहाय्येनार्थक्रियाकारित्वं
तादृशानां च पदार्थानां लोके परमार्थत्वं दृष्टं न स्वार्थत्वमपि
गृहादिकमपि शयनादिकार्यमास्तरणशरीरादिसाहाय्येनैव करोतीति
संहत्यकारिपुरुषस्तु नित्यचेतन्यरूपतया चेतन्यार्थेनान्यमपेक्षते
अन्या चार्थक्रिया पुरुषस्य नास्तीति न संहत्यकारी चित्तं
करणादिसापेक्षत्वात्तथा । यतः सुखचित्तं न चित्तस्यसुखभो-
गार्थं तथा तत्त्वज्ञनचित्तरूपमपवर्गचित्तमपि न चित्तस्यापवर्गार्थं
भोगापवर्गयोरपि कार्यतया सार्थकत्वनियमेनानवस्थाप्रसङ्गात् यत्कार्यं
तत्सार्थकमिति सर्वसंमतश्चित्तस्येतदुभयमपि परार्थं पुरुषस्य भोगाप-
वर्गौ स्वरूपचेतन्यरूपतया न कार्यविति नानवस्था पुरुषार्थत्ववादिनां
पञ्चभोगेनापवर्गेण चार्थवान् स पुरुष एव परो न तु यत्किञ्चुत्स्वोत्तरो-
त्पन्नक्षणिकचिन्तादिकं वेनाशिकाभिमतं तस्य सर्वस्य संहत्यकारित्वेन
परार्थत्वात् कूटस्थनित्यः पुरुषस्तु न संहत्यकारीत्युक्तमिति दिक् ।

अथ विविकेज्ञानजमाद्यं मोक्षमाह ।

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ ॥

तथात्मभावना सकारणोच्यते यथा प्रवृत्तिरूपां कुरस्योद्भेदेन तद्वीजसत्तानुमीयते तथा मोक्षमार्गश्रवणेन यस्य रोमहर्षाश्रुपातो दृश्येते तथापि पुरुषे आत्मभावजिज्ञासाद्वारा उपवर्गजनककर्मजन्यं विशेषदर्शनबीजमस्तीत्यनुमीयते यतः तस्योहिकसाधननिरपेक्षा स्वाभाविकी कोहमासं किं नरादिरूपमासं कथं वा संसुखी वा दुःखी वा किं स्वदिदं वर्तमानमपि मे रूपं देहे वा मन आदिर्वा कथं स्वदिदं केन पापेन पुण्येन वा तिष्ठति को भविष्यामि कथं भविष्यामि इत्येवं रूपा आत्मभावभावना यथोक्तकर्मकरणिकाप्रवर्तते रोहिकप्राग्भवीयतादृशसत्कर्मशून्यस्य दोषात्पूर्वपक्षे देहाद्यात्मतायां रुचिः श्रद्धा निश्चयो भवति अरुचिश्चतत्त्वनिर्णयेमातृमानमेयात्मकारिषलप्रपञ्चस्य तप्रायःपिण्डवदेकीभावापन्नस्य यथोक्तप्रकारैरन्योन्यविवेकसाक्षात्काररूपविशेषदर्शनवतस्तु सा पूर्वाक्तात्मभावभावना भयशोकप्रवृत्तिनिवृत्त्याद्यनर्थहेतुर्निवर्तते इति तन्निवृत्तिरूप आद्यो-
मोक्षो भवति । विशेषदर्शने चित्तस्यैवैषस्वर्गनरकमोक्षादिरूपेविचित्रः परिणामो न पुरुषस्य । अविद्यायाश्चित्तधर्मत्वेनाविद्याजन्यानामेषां तत्रैवौचित्यात् । पुरुषस्त्वसत्यामपि विद्यायामविद्याशून्यत्वाच्छुद्धः पापपुण्यरहितोऽतश्चित्तधर्मैर्जन्ममरणसुखदुःखादिभिरपरामृष्टः कालचयेप्यसम्बद्ध इति ज्ञानात्कुशलस्यास्यात्मभाव भावनानिवर्तते तन्निवृत्तेः स्वर्गनरकादिषु रागद्वेषादिनिवृत्तिः फलमिति दिक् ।

विशेषदर्शनो लक्षणमुत्तरमोक्षकारणं सम्प्रज्ञातयोगं चाह ।

तदाविवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥ २६ ॥

कैवल्यप्राग्भारं कैवल्याभिमुखं तदा विशेषदर्शनावस्थायां प्राग्पदस्य चित्तं विषयाभिमुखं अज्ञानमार्गे सञ्चार्यासीत्तदा स्वर्गा-

दिवैराग्यवशात् केवल्याभिमुखं विवेकनिम्नं विवेकमार्गसञ्चारिभवती-
त्यर्थः नोत्पन्नेन विशेषदर्शनेनैव कृतकृत्यता पूर्वसंस्कारवशादन्तरा-
न्तरामोहाख्यानां भवदुःखबीजवृत्तीनामनुवृत्तेरित्याह ।

तच्छिद्रेषु प्रत्यानन्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्राप्रवाहरोहणरूपविवेकप्रत्ययनिम्न-
त्ववतश्चित्तस्य तच्छिद्रेषु व्युत्थानेषु देवमनुष्यादिरूपोस्मि ममेति
वा जानामीति न जानामीति वा अविद्यारूपाणि प्रत्यानन्तराणि क्षीय-
माणबीजरूपेभ्यः पूर्वसंस्कारेभ्योभवन्तीत्यर्थः कथन्तर्हं सम्प्रज्ञात-
प्रवाहेणाप्यविद्यानिवृत्तिः स्यादत आह ।

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

एषां संस्काराणां हानं दाहः स्वकार्यसामर्थ्ये क्लेशानामि-
वोक्तं पूर्वाचार्यैः यथा स्थूलसूक्ष्मक्लेशानां तत्त्वज्ञानचित्तलयाभ्यां दाह-
नाशो तथा तत्संस्काराणामपीति फलितोर्थः तदुक्तं यथा क्लेश-
दग्धबीजभावानप्ररोहसमर्था भवन्ति तथा ज्ञानकाले ज्ञानसंस्का-
रेण प्रतिबन्धात्संस्कारानुत्पत्तौ पूर्वसंस्काराः प्राचीनाः क्लेश संस्काराः
ज्ञानाम्निदग्धबीजभावानप्रत्ययमुत्पादयन्ति । ज्ञानसंस्कारास्त्ववि-
रुद्धत्वाच्चित्ताधिकारसमाप्तिपर्यन्तं भवन्त्येव ततश्च तेनैव सह तेषां
नाशइति न सञ्चित्यन्ते इति । यद्यप्येकदा मम जन्मादिदुःखं ना-
स्तीति ज्ञानेऽन्तरान्तरामोहेषु तद्धानार्थे वृत्तिरयुक्ता मोहस्यापि चि-
तधर्मतायाः पूर्वनिश्चितत्वात् तथापि चित्तस्य मोहसत्त्वे पुनः
चित्तस्य भवदुःखोत्पत्त्या पुरुषस्य दुःखभोगः स्यादित्याशयेन ज्ञानि-
भिरेपि चित्तस्यात्यन्तमोहनिवृत्त्यर्थं यत्नकरणात् । भोगश्च पुरुषस्ये-
वेत्युक्तं ।

उक्तस्य संस्कारहानस्य प्रकारमाह ।

प्रसंख्यानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेधः
समाधिः ॥ २९ ॥

यदाचार्यं ब्राह्मणः प्रसंख्याने विवेकसाक्षात्कारेऽप्यकुसीद-
स्ततः सर्वभावाधिष्ठातृत्वादिरूपां सिद्धिं न प्रार्थयते तत्फलेऽपि च
विरक्तस्तदा तस्य विद्याभावेन सर्वथा संस्कारबीजस्य क्रमेण दाहा-
दविद्यारूपप्रत्ययानन्तरिता विवेकख्यातिर्भवति तदा धर्ममेधनाम्नी
सम्पन्नातसमाधिः पराकाष्ठा भवतीत्यर्थः क्लेशकर्मादीनां निःशेषेणान्म-
लकं धर्मं मेहति वर्षतीति धर्ममेधः ।

एतत्समाधेर्धर्ममेधद्वारा फलं द्वितीयं मोक्षमाह ।

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

निवृत्तिर्दाहसमाप्तिः तस्य धर्ममेधस्य लाभात् अविद्यादयः
क्लेशा अभिनिवेशातिरिक्ताः स्वमूलसंस्कारैः सह सम्यग्निवर्तन्ते पाप-
पुण्यरूपकर्माशयाश्च प्रारब्धातिरिक्ताऽक्लेशाख्यमूलेन सह हता भवन्ति
न पुनरुत्पत्स्यन्ते तयोर्निवृत्तौ च जीवन्नेव विद्वान्मुक्तो भवति ।

क्वचित्त्वभिनिवेशस्यापि निवृत्तिमिच्छन्ति न च दुःखात्यन्त-
निवृत्तिर्मात्रो जीवतश्चावश्यं दुःखं 'नहवेसतः शरीरस्य प्रियाप्रिययो-
रपहतिरस्तीति श्रुतेः, एवं च जीवन्मुक्तिः कथमिति वाच्यम् । दुःख-
कारणविपर्यस्यात्यन्तोच्छेदेन तच्च गौणमुक्तित्वात् । सौणक्लेशविप-
र्यस्य कस्यचित् क्वचिदपिकेनापि जातस्यादर्शनादिति दिक् ।

इदानीं जीवन्मुक्तस्य परममुक्तिप्रकारमाह ।

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्या-
ज्ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

तदा जीवन्मुक्तावस्थायां सर्वैः क्लेशकर्मावरणैर्मलैर्विमुक्तस्य
 ज्ञानसत्त्वस्यानन्त्यं भवति । ज्ञानस्य सत्त्वप्रकाशस्यानन्त्यं विभुत्वं
 भवति भूतसत्त्वव्यावृत्तये ज्ञानसत्त्वमित्युक्तं पूर्वं हि तमसाभिभूतमा-
 वृतमनन्तं स्वभावतो व्यापकमपि ज्ञानसत्त्वं रजसोद्घाटितं क्वचिदेव
 ग्रहणसमर्थं तच्च यदा सर्वैरावरणमलेरपगतं भवति तदा ऽनावृताम-
 न्त्याज्ज्ञेयं प्रकाश्यमल्पं तदपेक्षया भवति यदि पञ्चावशतितत्त्वा-
 तिरिक्तमन्यदपि वस्तुतिष्ठेतदा तदपि प्रकाश्येत ज्ञेयस्यैव त्वाकाशे
 खद्योतवदल्पतया न प्रकाश्यते न तु सत्त्वस्याल्पतयेति भावः ।
 अत्र तमोऽभिभवानन्तरमेव वृत्त्युत्पत्त्युक्तेस्तमोनाशकत्ववादश्चिन्त्यः ।
 एतादृशसर्वज्ञं चातीवाश्चर्यमन्धमणिवेधादिवदित्युपहसद्भिर्बोद्धेयं
 सर्वज्ञे इदमुक्तं अन्धोमणिमविध्यत्सच्छिद्रं कृतवान्तं मणिमनकुलि-
 रावपत्प्रथितवान् प्रथितं च तं ग्रीवाशून्यः कंठे ऽधारयत्तं चाजि-
 ह्वेस्तोदिति । अस्यार्थ भावः अनाद्यविद्यामूढेऽश्वितेः सांख्याद्यभि-
 मतसूक्ष्मार्थानामवधारणरूपं वेधनमेवादावशक्यं । ततश्च तस्य
 सूक्ष्मार्थस्याविरलवृत्तिसन्तानसूत्रेण ग्रथनं ततोऽप्यशक्यं ततोऽपि सर्वथ-
 विवेकख्यातिरतीवाशक्या ततोऽपि तादृशचित्तस्य परिपूर्णत्वेन स्तुति-
 रप्यशक्येति आस्तिकैस्तु श्रुतिस्मृतिज्ञानाभावेन सर्वमिदं श्रद्धेयमिति ।

यथोक्तसर्वज्ञात्परवैराग्योदयेनासंप्रज्ञातपरंपराजन्यं प्रार-
 ष्वभोगसमाप्तिजन्यं वा तृतीयं मुख्यं मोक्षमाह ।

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम् ॥३२॥

ततो धर्ममेघोदयात् क्लेशकर्मनिवृत्त्या ज्ञानस्यानन्त्ये सति
 परवैराग्येण पुरुषार्थसमाप्त्या कृतार्थानां पुरुषाणां विषये गुणानां
 सत्त्वादीनां परिणामक्रमः समाप्यते कृतार्थपुरुषाणां भोगोपयिकः

परिणामः पुनर्न यतः कृतभोगापवर्गाः सत्त्वादयोगुणा अतएव समाप्ति-
क्रममास्तं पुरुषं प्रति क्षणमप्यवस्थातुं न समर्था भवन्ति स्थितिहेतु-
पुरुषार्थाभावात् । अत्राचेतनानां चेतनार्थतया चेतन्याधीनसत्ता वेदा-
न्तिभिरुच्यमाना सिद्धा अत्र यज्ज्ञानस्यानन्त्यात्सर्वज्ञ्याख्यान्मो-
क्षकथनं तन्मुख्यकल्पाभिप्रायेण । वस्तुतः सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्य
इति सूत्रे भाष्ये ईश्वरस्थानीश्वरस्य वा प्राप्तिविवेकज्ञानस्येत्यनेना-
सर्वज्ञस्याप्यभिमाननिवृत्तिमात्रादेव मोक्ष उक्तः ।

ननु परिणामसमाप्तिरिति वक्तव्ये क्रमशब्दः प्रतिक्षणमुत्पाद-
विनाशकथनेन वैराग्योत्पादनाय प्रयुक्तः न चायमर्थः क्रमशब्दाल्ल-
भ्यते तस्य पौर्वापर्यमात्रवाचित्वादतः क्रमशब्दार्थमाह ।

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ॥ ३३ ॥

क्षणप्रतियोगी क्षणस्यावसरस्य विरोधी क्षणेनाप्यनन्तरित
इति यावत् । एवं रूपो ऽचक्रमो विवक्षितो न तु पौर्वापर्यमात्रं ।
परिणामश्च पूर्वधर्मापाये धर्मान्तरोत्पत्तिरित्युक्तं ईदृशक्रमे प्रमाणं
परिणामेत्यादि क्षणानन्तर्यात्माऽव्यवधानरूपक्षणानन्तर्यधर्मकः क्रमः
वस्त्रादिरूपस्य परिणामस्य पूर्वान्तापेक्षया ऽपरान्तेन चरमावस्थया
ऽनवच्छिन्नपरिणामधाराया अनुमानेन ग्राह्यः न हि वस्त्रस्यान्तकाले
दृश्यमाना पुराणता अननुभूता ऽप्राप्ता यथोक्तक्रमो यैरेवंभूता क्षणा
यस्यास्तादृशी संभर्षति अतः पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरसूक्ष्मसू-
लादिरूपैः परिणामक्षणेष्वविरलः क्रमो ऽनुमीयते । न च परान्तेना-
नित्येषु क्रमसिद्धावपि प्रधाने चरमावस्थाभावादगुणानां परिणाम-
क्रमे मानाभावेन पूर्वसूत्रेक्ता तत्समाप्तिः कथं घटेतेति चेन्न नित्येषु
स्वतोपरान्ताभावेऽपि विकाराणामेव एतैरेव प्रतिक्षणपरिणामानुमानात्

धर्मद्वारा धर्मविक्रियाया एव प्रपञ्चस्य प्रागुक्तत्वात् । न चेवं नित्य-
ताहानिः कूटस्थनित्यताहानावपि परिणामिनित्यत्वाक्षतेः कूटस्थ-
नित्यता हि पुरुषस्यैव परिणामित्वेन तस्या एव विरोधो न तु
नित्यतासामान्यस्य नित्यता च कस्मिन्नपरेणम्यमानेपि तत्त्वं न विह-
न्यते स्वरूपं न अतीतं भवति तत्त्वं एवं चातीताशून्यत्वं नित्यता-
सामान्यलक्षणं । तच्चेभ्यश्चापि कूटस्थे पुरुषे परिणामिषु च तच्च
गुणधर्मेषु महदादिषु विनाशित्वात्परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमो
लब्धपर्यवसानः नित्येषु धर्मिषु गुणेषु कार्यद्वाराविद्यमानेऽपि क्षणा-
परान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः स्वतोऽलब्धपर्यवसानः कूटस्थनित्येषु पुरुषेषु बद्धेषु
चित्ताव्यतिरेकाभिमानात् तत्परिणामेन परिणामाध्यासस्वरूपमात्रप्रति-
ष्ठेषु मुक्तपुरुषेषु तत्तत्क्षणसंबन्धरूपा स्वरूपास्तितक्रमेणैवानुभूयत इति
तत्क्रमः पुरुषेष्वस्ति इदानीं स्थित्वा पश्चात्स्थास्यति पूर्वं च स्थित
इति व्यवहारात् । अतस्तच्चापि स्वतोऽलब्धपर्यवसानः क्रमः यतःशब्द-
पृष्ठतोऽस्ति क्रियामुपादाय कल्पित इति । षट्पावविकारेष्वस्तिता तु वृद्धि-
हेत्ववयवोपचयरूपक्रियारूपेति सैव पुरुषे निषिध्यते । तत्तत्क्षणस-
म्बन्धरूपा तु न निषिध्यत इति बोध्यम् । नन्वस्य संसारस्य जन्मा-
दिपरिणामजातस्य सृष्ट्यागत्या च गुणेषु वर्तमानस्य सृष्टिप्रलयप्रवा-
हेणावस्थितस्य क्रमसमाप्तिरस्ति न वा आद्योऽलब्धपर्यवसानत्वोक्ति-
विरोधः अन्त्ये 'भूयश्चान्तेऽश्विमायानिवृत्तिरिति' श्रुतिविरोध इति
चेन्न । कृतार्थपुरुषं प्रत्येव विश्वमायानिवृत्तेः श्रुत्युक्तत्वेनास्य प्रश्न
स्योत्तरानर्हत्वात् । उत्तरार्हस्तु प्रश्नो यथा सर्वो जातो मरिष्यतीति
प्रश्नः अयमोमे इति इष्टापत्येव परिहरणीयः एकान्तवचनीयो न तु
विभज्य वचनीयः विभज्य वचनीयो यथा सर्वो मृत्वा जनिष्यत इति
प्रश्नः जातविवेकज्ञानो न जनिष्यते अन्यस्तु जनिष्यत इति विभ-

ज्योतराहः तथा मनुष्यजातिः श्रेयसी न वेति प्रश्नोपि पशूनुदिश्य
श्रेयसा ऋषिदेवापेक्षया नेति विभज्य वचनीय एव अयन्त्वदीयः
संसारो ऽयमन्तवान्नवेति प्रश्नस्त्वत्यन्तमवचनीयः यतः कुशले गुण-
कृतसंसारक्रमस्य समागिरस्ति नेतरस्मिन्नित्यतो गुणसृष्टिप्रवाहो च्छेदा-
नुच्छेदान्यतरावधारणे दोषः आद्ये बाधोऽन्त्ये कस्यापि मुक्तिर्नास्तीति
मोहापत्तिः तस्मादयं प्रश्नो विकल्पेन व्याख्येयः यदि सर्वथा गुणानां
सृष्ट्याप्युच्छेदः पृच्छते तदा नास्तीत्येव वक्तव्यं अनादिर्भगवान्का-
लोना तोऽस्य द्विजविद्यते अव्युच्छिन्नास्ततस्त्वेते सर्गस्थित्यन्तसंयमा,
इत्यादिस्मृतेः । भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति, श्रुतिश्च माया-
ख्यप्रकृतेः प्रलयव्यापारो परमाख्याननिवृत्तिमेव वदति यदि तु रूपस्य
संसारोच्छेदः पृच्छते तदा कुशस्यास्ति नेतरस्येति विभज्य प्रतिवचनी-
यमेतत् । गुणाधिकाराणां परिणामविशेषाणां क्रमसमाप्नो केवल्यमि-
ति । ततः कृतार्थानामित्यादिसूत्रेण तात्पर्यत उक्तं तस्य केवल्यस्य
स्वरूपमवधारयति ।

**पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः केवल्यं स्वरूपम-
प्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥**

कृतभोगापवर्गतया पुरुषार्थशून्यानां गुणानां महदादिसूक्ष्म-
भूतपर्यन्तानां लिङ्गशरीराद्यात्मकानां पुरुषोपकरणानां यः प्रतिप्रसवः
स्वकारणेऽत्यन्तलयः एतद्वृद्धेः केवल्यं तदेव च प्रधानस्य ज्ञानिनं
प्रति केवल्यं पुरुषेण पुनरसयोगात् या तु पुनर्बुद्धिसत्त्वासंबन्धात्
केवलचितिशक्तिरूपा पुरुषस्य स्वरूपप्रतिष्ठा बुद्धिसत्त्वाणाधिकरूपशून्य-
ता रूपा अवयवयोगापाये स्फटिकस्य स्वरूपप्रतिष्ठावत् तस्याश्च सर्वदा
यत्तथावस्थानं पुनरव्यवस्तपुरुषस्य केवल्यं । वा शब्दो व्यवस्थितवि-

कल्पे परस्पर वियोगे हि उपाध्युपाधिमतोरुभयोः केवलता भवति
एते एव दुःखभोगनिवृत्त्याख्यपुरुषार्थसाधने भवत इति द्वे एव केव-
ल्ये लक्षिते । इति शास्त्रसमाप्ताविति शिशम् ।

यातं जलाब्धौ रचितः सेतुर्विज्ञानभिद्युषा महापङ्गुर्मूढतमो
येन तं तीर्णवानहम् ॥ १ ॥

इति श्रीमदुपाध्यायोपनामकशिवभट्टसुतसतीगर्भजना-
गोजीभट्टकृतायां पातञ्जलसूत्रवृत्तौ भाष्यव्याया-
व्याख्यायां चतुर्थःपादः श्रोरस्तु ॥

पातञ्जलेषु सूत्रेषु वृत्तिर्या लिखिता मया ।
प्रीयतां तु तथा सांख्यः शिवो मे स पतञ्जलिः
इति योगसूत्रवृत्तिः समाप्ता ।

